

M

الرقم :	٩٦١٢	الرقم :	٩٦١٢
الاسم :	المنتخب في الحلال والحرام	الاسم :	المنتخب في الحلال والحرام
اسم المؤلف :	يحيى بن الحسين بن القاسم بن إبراهيم	اسم المؤلف :	يحيى بن الحسين بن القاسم بن إبراهيم
مصادره :		مصادره :	
أوله :		أوله :	
آخره :		آخره :	
اسم الناشر :		اسم الناشر :	
نوع الخط وتاريخ النسخ :		نوع الخط وتاريخ النسخ :	
ملاحظات :		ملاحظات :	
عدد الأوراق :	٣٠	عدد الأسطر :	٣٠
المقاس :	٢٠ × ١٤	المقاس :	٢٠ × ١٤
المكتبة الصور عنها المخطوط ورقمه فيها :	مكتبة جامعة دمشق رقم ٢٠١٤	المكتبة الصور عنها المخطوط ورقمه فيها :	مكتبة جامعة دمشق رقم ٢٠١٤

C 715



كتاب المنتخب والحلا والحرام

ملونا الامام الهادي الى الحق المبين
عفي الحسن من القسم من رسول العالمين

صلوات الله عليهم اجمعين

اعتنا بجمع الحاكم أبي عبد الله

محمد بن سليم الكوفي

محمد بن سلیمان الکوفی
قدس الله
روحه

قدس الله
روحہ

و صلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وسلم تسليمًا
طساعتاً من متصلاً سرمداً إلى يوم الدين آمين

طساعتی که متصل است به سرمد الی یوم الدنیا منی امنا

بسم الله الرحمن الرحيم

فما علم أهل البيت
واما غم ما...

کے لئے کہیں سے لے کر

... و بعد از آنکه ...

[illegible]

الاسم

مجلس

107

جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية
مكتبة المخطوطات
المخطوطات
5718 :
العدد 2

وغير هذا ما لا يكفيه الجواب الكتاب والشرح وفي هذا الكتاب لمن اردنا
 مرادين في اختلاف هذه الاقوال في الحلال والحرام فلما علمنا اختلافهم وضاع
 بعضهم لبعض في العلم رفضت اقاويلهم بعد ان وطبها وعرفها وصطل
 بسالفة العلم في الحرام والحلال من امر الله عز وجل بانباة اهل البيت
 الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو امام المسلمين في عصره حتى لا يخرجوا عن
 ابن ابي طالب عليه السلام فان قالوا لعل او عارضه معارضه منعت
 جاهل لم يمتبه اماما وما الدليل على امامته قلنا له سمينا به ذلك لان
 تبارك سماه اماما قبل ان نسميه نحن فان قالوا وجدونا ابن سماه
 اماما وما الدليل على ذلك قلنا له الدليل على امامته ما دل الله عليه
 بصفته فعله ومن الله عليه بصفته فعله فقد سماه وان لم يسمه سمته
 نصا ولا خبرا المتأطرين بالدلالة على النص فبذلك سميناها احضا
 فان قالوا فاعلم ان الصفه التي ذكرت انها في كتاب الله دلاله على
 قلنا له قول الله تبارك وتعالى الذين ان مكناهم في الارض و
 اقموا الصلوة واتوا الزكوة وامروا بالعرف وهو امر
 المنكر وليس التمكن من امره عز وجل الا لمن استحق الايمه
 عند لا اله الا الله سبحانه لا يمكن ظاهرا ولا جعل له التمكن في

ما هو فيه من الظلم ولا يامر بانباة بل ينبا عن اتباع العالمين
 والركون اليهم بقوله تعالى ولا تتركوا الذين ظلموا فتمت الآثار
 ومن الدلالة ايضا على ما ذكرنا ما مر من ان يحيى بن الحسين قال الله
 تبارك وتعالى ان يهديني الى الحق الحق ان يتبع امر لا يهدي
 الا ان يهدانا كما كيف تكون فامر بانباة واتباع من كان
 من قبله من الائمة الذين فيهم الصفه التي قد سماها واتباع
 الجاهل الذي لا يهتدي الا ان يهدي وقال ايضا ومخلفنا
 امة يهدون بالحق وبه يعدلون والامه فهم الائمة الجاهلون
 يشهد بذلك الكتاب من قول الله عز وجل لا يهديهم الله ولا يهديهم
 انجيحنا عنك لئلا نسا اماما ثم قال ان ابراهيم كان امة فاتباعه
 حنيفا وكذا كذا وجعلناهم امة يهدون بالحق ومننا واولينا
 اليهم فعل الخيرات واقام الصلوة واتوا الزكوة وكانوا انما يهدون
 فذلك الله عز وجل انه جعل من خلقه يهدون بالحق وبه يعدلون
 والعدل انما هو فعل الهادي الذي وصفه الله ودل عليه بصفه فعله

في كتابه وكذلك ايضا قال وجعلناهم اية يهدون بها ~~الذين~~ لنا
لما صبروا فكل هذه دلائل بصفاته افعال الاية الذين امرهم عن
وجل يتابع من كان على هذه القصة ونهاضت كتابه عن اتباع الاية
الظالمين وامرهم انهم فقال ولا تتبعوا اهل القوم قد ضلوا من قبل
واضلوا كثيرا وشلوا عن سوا السبل وقال قاتلوا اهل الكفر انهم
لا ايمان لهم وقال وجعلناهم اية يذعنون الى النار ويوم القيمة لا ينظرون
فهذا ان امامان مسميان في كتاب الله عز وجل سماهما الله نبي
كل واحد منهما الى فعله وامر يتابع الهادي منها الاحمر والداوي
اليه ونهاضت اتباع الداوي الى الهوى والظلم وامر سائله ولم يوجب
الاحمر الا الى مزدعي اليه والى امره اما سمعت قوله سبحانه لا يلائم
صلواته عليه اذ سأل ان يجعل الاحمر في ولد لما قال اني جاءك على كذا
اسما قال ومن ذريتي قال لا يلائم عهدى الظالمين بغضه سبحانه
بعهد الاحمر ولم يجعل الله تبارك وتعالى ذلك مائتا في جميع ولد البرية
صلى الله عليه وآله فقال لا يلائم عهدى الظالمين بغضه من ظلم منهم ولم يعف
بذلك العقل بل امر تبارك وتعالى ان يكون مع الاجمعة الصديقين

والظالمون

والصديقون فهم الاية العادلون الذين وصفهم الله في كتابه
بصفات افعالهم وانما رده عنهم الدلالة عليهم بغيرها
بامرهم فلم يترك في عصرنا هذا ولا شاعدا ولا قال لنا قاتل
عالم عادل انه شاهد في هذه القصة رجلا قائما يدعو الى الله وببلي
فيه ويامر بالمعروف وينها عن المنكر ويقطع يد السارق اذا سرق
ويجلد الزاني اذا زنا ويقتل الثاقل اذا اقتتل وامر مع ذلك
لا يجمع الدنيا بعضها على بعض ولا يكتب من حطامها ما يحرم عليه الا
حسب من الحسين فشهدنا عند ذلك ما راينا به قد حلت فيه هذه القصة
التي وصف الله بها الاية في كتابه انما الامام العادل في هذه القصة
المفترض الطاعة الذي لا حل للخلاف عنه طرئه عين الابدان فان قال
لنا قد فهمت ما ذكرتم من صفات الاية الذين وصفهم الله في ان خصصتم
حسب الحسين بالامامة وروايتهم ولا أشك ان في هذا العلم من يصلح لهذا
المقام ويقوم بهن القصة التي وصف الله سبحانه من اجل هذه البيت وغيره
قلنا لا قد اجتمع معنا ان هذه القصة الاية الذين وصفهم الله في كتابه
ما نشرحكم في جوابه من قوله في اجل هذا البيت او في سائر النسخ واعلم

ارشدك الله ان الاحاطة باسمها اجعت امة لاية لها من احام بالمشغها
 ويخضع من قوتها لضعفها ويرشد سألها ويأخذ حق فقيرها من غنيتها
 ويقيم لها الحج والعمرة وينفذ فيها الاحكام واختلاف غير ذلك فقال
 قوم لا يجوز ان يكون هذا الاحكام الا قريشيا كايما من كان من قريش لتقول
 رسول الله صلى الله عليه واله وسلم الاية من قريش فقال اخرون بل يجوز
 ان يكون الاحكام من سائر الناس اذا كان ورعاً مسلماً لم ينظر الى نسب
 فبداننا بآهل هذه المقالة الذين رجعوا ان الاحاطة جازية في افعال الناس
 فقلنا لهم من اين قلتم بهذا القول امره كتاباً ياتي ام من طبع الآلة
 عن الرسول عليه السلام ام من شواهد العقول فبيننا الثلاثة الوجوه
 التي لا يخرج الحق الا منها فان ادعوا ان ذلك في الكتاب جالب اليهم
 ادعوا فلا يجدون ذلك وان زعموا ان ذلك باجماع الامة ابطالوا قولهم
 لان غيرهم قد نقلا الاحاطة من قريش وان قالوا شواهد العقول تتدل
 على ان الاحاطة يجوز في سائر الناس ابطالوا لانها لو جازت في سائر
 الناس جاز ان يكون الناس كلهم امة ولو كان الناس كلهم امة لبطل الاختصاص
 والتميز والحدود والاحكام التي جاءت في الكتاب ثم يقال لهم انكم
 قد اقرتم بخصائكم بقولكم ان الاحاطة جازية في سائر الناس فكأنكم

فبدلكم جميع الامة لان المرجية والاشاعة والشيعة باسمها لا يفرقون
 بشي من ذلك وانتم مقرون لهم جميعاً قالوا لا يمكن قلتم ان الاحاطة جازية
 في جميع الناس وقريش من جميع الناس فافترقتم لم تقولوا وقالوا لم نقول
 لان قريش داخل في سائر الناس الذين اقرتم لهم وليس سائر الناس اخلا فيهم
 قريش وقد اجتمع مع خصائكم فيما قالوا وبطل ما تقرضهم من قولكم ان جرحنا
 هؤلاء الذين قالوا ان الاحاطة جازية في قريش كما قلنا لهم من اين قلتم هذا
 فلم يكن معهم جرح الا الخبر الذي روي عن رسول الله صلى الله عليه واله وسلم ان
 الاحاطة من قريش فقلنا لهم كما قلنا للصالحين قد اجتمع معنا ان الاحاطة من قريش
 كما قلنا قلتم ان الاحاطة جازية في جميع قريش ونبت قولنا ان الاحاطة من قريش
 في اهل بيت محمد عليهم السلام خاصة لا في سائر الناس لان الاحاطة من قريش
 وسائر الناس داخل في قريش واجماعهم معنا ان الاحاطة من قريش واهل بيت
 محمد عليهم السلام لا في سائر قريش ومن الناس ما اجتمع جميعاً معنا في الاحاطة
 في اهل بيت محمد وخالفناكم فيما ادعيتكم لغيرهم فكان الابطح منكم جميعاً
 وهذا واحد الثلاثة الوجوه التي لا يخرج الحق الا منها ومع الابطح منا ومنكم
 وعليهم ان الله سبحانه انما وايكم جميعاً نصاحوا بهم في كتابه فقال النبي

محمد صلى الله عليه واله وسلم قل لا اسألكم غير الا المودة في القربى على
 ما جاءهم به اجل اخلاء منكم الا المودة في القربى اي يحبون اهل بيته
 فخرنا حصن من ابان عن محمد بن عبد الحميد الجاني عن قيس بن الربيع عن
 الأعمش عن سعيد بن جبيرة عن يونس بن ابي نداء الطائفة هذه الآية قل لا اسألكم
 عليه غير الا المودة في القربى قال اصحاب النبوة يا رسول الله من قبل تنكح الذين
 امرنا الله بؤدئهم فقال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم علمي ويا وليه والحسن
 والحسين هو الذي لم يمتكم اعداء رسول الله صلى الله عليه واله وسلم على الاقامة ما من
 الله به في اهل بيته فيما روي عن محمد بن عبد الحميد ايضا عن رسول الله صلى الله عليه
 واله وسلم ان قال لا تقهروني بغيري ما ان تستكتم به من ضلوا من بعدكم كثر
 الله وعترتي اهل بيته ان اللطيف الخبير نبأني انهم لن يفتروا حقيرا ولا علي
 الحوض ونعم مما قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم ما لو كتبناه لطلبنا به
 الكتاب وفي هذا ما يجزي نعيم ان شئنا ان الامامة تصير لعموم الامم تبارك
 وتعالى لا محمد بن علي سألني سألوا اهل الذكر انتم لا تعلمون الا انكم
 فوالقربى ان تقول الله ان من ثلثنا الذكر وانما له الجافون واهل الذكر هم اهل
 بيت محمد الذين هم ورثة الكتاب وقرناء العلم ومختلف الميكنة فان
 قالوا فقد اجمعت ان الامامة في اهل بيت محمد واهل بيت محمد علموا
 كثير قبل ان اوجبت ان الامامة في علي بن الحسين دون غيره قلنا انه ان لم

تقل

لم يقل ان الامامة في علي بن الحسين دون من قام من قبل قيام علي بن الحسين
 وانما اوجبت له الامامة في هذا العصر الذي قام فيه كما وجبت لمن قام بعده
 واظهر نفته وشهر سيفه وبدل وجهته في العصر الذي قام في الامامة لا سيما
 الامر لظهر ملامها الامامة التي يستوجبها من كانت فيه الامامة وعلاما الامامة
 فغيره عند العلماء فان قالوا علاما الامامة التي يستوجبها من كانت فيه
 الامامة قلنا له ان يكون الامام اعلم اهل زمانه يحتاج اليه جميع الناس والكل
 اليهم مع ورع وشجاعة وامانة على احوال الله فلم نرا احدا في عصرنا هذا اظهر
 نفته وشهر سيفه وبدل وجهته وبان منه الورع والشجاعة والامانة الا محمدا
 بن الحسين فاجبت له الامامة بهذا الصفة التي شاهدنا منه فان قالوا فليقل
 محمد ممن لا علم نحن ولا انتم وهو اعلم منه واورع واشجع واكمل قلنا له
 قد قد ضاهاكم بآثار في هذه المسئلة وشعرناه ان الامامة لا تكون الا لغيره
 علما باننا في قالوا فليقلنا لا نعرف ان هذا العالم الذي ذكرت من اهل
 بيت محمد هو ما حملوا وحمل وليس بغيره من الطاعة فان قالوا فكيف
 لا يكون منعة من الطاعة وهو عالم ورع امين قلنا له لا ندع الجالس بين
 غيره ولا يراه ولم نعه من الله طاعة الجالس كما ان من طاعة القائم الا
 بالعرف والناهي عن المنكر اما نعت قولنا في الطاعة لمن قام بامر في

ياها الذين امنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الامر منكم واولوا الامر
والذين هم الذين بعد الانبياء الذين جعل الله عليهم الامور التي فيهم ولم يفرض
طاعة اليه الا بعد ان طاعة الله واطاعة رسوله واطاعة من امر الله
حكم على احد فيهم هذا ان كان قارفا ليس طاعة الامام في كل حين حتى لا
قلنا له وما طاعة الامام عندك فلا بد ان يقول للامام علامات فينبأ اليه
ما في فلا بد ان يقول طاعة الامام طاعة الله ان يكون له اهل عصم عن خطيئته
الناس ولا يحتاج اليهم فيقول له من اين يعلم الناس ان الامام الذي يدعي
الامامه ويرى صفة الامام فلا بد ان يقول بالمسئلة له وبالنفس والقلب
عن العلم والاختيار والمحنة فيقول له صدقت فاخبرنا عن الامام
المستتر الذي ليس بظاهر ولا يراه احد فيمسئلة عن العلم الذي لا يراه
جوابه وجبت له به الامامه من اوجبت له الامامه ولم نره من
ظاهرا فتستغنى عن المسئلة لما يظهر من فعله فلا بد ان يقول لا يخفى
التي قلنا انما من شق به فيقول له وما تعل اليك من شق به معلما
التي تستوجب بها الامامه وانما العلامات ظاهرة لا باطنية كعلامات
النبي التي بها سخر الله النبي اذا اظهره لم نقول له ما تقول
لوان رجلا ادعى الله انه نبي ولم يسلك احد من علامات نبوته
ولم يظهر من شق اكد من حجة النبي ثم قوله لا فيقول له فيها
كنت ترجو النبوة فيقول بظاهر المعجرات وفيه دلالة النبوة به

مقول

مقول له عند ذلك وكذا ان الامام لا تجب له الامامه الا باظهار علامات
الامامه بالعلم والحكم ولزم تطهر عنه علامات الامامه لم يكن للامامه
ولا حجة له اما ان كان الذي ادعى النبوة لم يكن لها مستحقة اذا لم يظهر علاماتها
النبوة فينبأ كذا قلنا ان الامام الذي يستوجب الامامه والذي هو لها مال
انما هو المظهر لعلامات الامامه وليس هو الساتر لها العاجز الذي يجري
عليه احكام الظالمين ولا يجري حكمه على احد والامامه يجري حكمه على
الظالمين وعلى غيرهم فان قال فكيف يجري حكمه على الظالمين وهو
عنهم قلنا لان حكمه جار على جميع من لا يدين من اهل الدنيا ولا يخرج
عليه حكم احد من الناس وانما يجري حكمه على الظالمين لانهم
مفروضون ان حكمه حق لا يتدرون على ان يدفعوا ما اظهره الامام
من قطع السارق اذا سرق وحذر الزاني اذا زنا واقام المجرم
والاحكام فيهم بذلك مفروض غير جاحدين فيبذل حكمه على كل
ما اقرهم بغير فعله انه حق وانما اقر بذلك وعرفوا باظهار الامام
المظهر نفسه ولو لم يكن مستترا لم يعرف فلما نظروا في الامامه
لا يجب الامان تام بجميع ما يحتاج اليه الحق في مصالحهم فخرجهم

ودنياهم واظهر ذلك كما اظهر النبي صلى الله عليه واله لم النبوة ولم
يسترها ولم يكتم الخلق شيئا علنا ان الامام الذي يتحق الامام
القيام لظاهر الشاه سبعة الباء لا يحجته الحاكم بكننا الله وسنة
جده فلم نرى في عصرنا هذا احدا فيه هذه الصفة والعلامات المأخوذة
من الحسين فان قال اني اراه يفعل افعا لا انكرها قلنا له وما انكرت
من افعا لم فان قال مثل العطاء في الارزاق اراه يفعل بعضا من بعض
في العطاء فيعطيه في وقت اكثر من هذا ثم يعطيه في وقت اخر الذي
اعطاه اقل او اكثر وكذا اراه اذا حان ايعطاه في منه في بعض
الاحوال الربع للفقر والمساكين الذي امر الله باخرجه
ثم اراه في او فحقت اخر لا يخرج منه فقلنا له انكرت قلنا له
لا غلوان يكون انك تركت هذا عليه من احد وجهين
اما ان يكون عمل علة هو اهل به منك وجهات انما عمل
او تكون انت اعلم منه باعمل وجهل هو ما علمت انت
فان قال اننا اعلم منه باعمل قلنا له هذا هو من
وكذا هو يقول انه اعلم منك فانما مدعيان

ولا بد

ولا بد لكل واحد منكم من بينه عدو على دعواه فانبت
على ما ادعيت فان قال ليست لي بيتة قلنا له انما قلنا لك انبت
وقد علمنا انه لا يقوم لك بيت على ما ادعيت بينه باقر
انما فيها قدمنا في الاول من صفات الامام التي قدمنا في صدر
كتابنا فمهل قولك وشهدت له انه اعلم منك فارجع عليك
بهذا الشبهة التسليم له اذا كان اعلم منك وجهات انت
ما علم وقد امت علمت ك ايضا المحبة فتوكل رايته يعطي
حرة ويطلع حرة اخرى ولم تدع انه لم يخرج من الجاهات
شيئا وطفا بت في عطاؤه حرة ومنعه مرة انه العالم
بما علم عند ما يامر المصالح الاسلام في المنع والعطاء
وقد تقدم مر مر محمد صلى الله عليه واله لم مثل فعله في الرجل
الذي اعطاه وهو الاقرع بن حابس اعطاه من الابل التي جات به يوم حبان
ملاش ما بيننا فيه ولم يعط غيره كذلك ايضا اعطاه لعل من يطلب
عنده ما خلفه في اهله وخرج في بعض روايته يارفع لعل ولم
يعط غيره كما اعطاه وكذلك ايضا اعطاه عمه العباس وقرع

جعلت

من التبر ولم يعط غيره ولا اعطاه وكذا عطاوه عينيه من حصن
الغزاري مالم يعط غيره وفي وقته ذلك وفي ذلك ما يقول عباس
بن مرداس السلمي نعم على الله صلى الله عليه واله لم هذا البيت
في واقته صلوات الله عليه منصوبا في جميع النسخ الكنا بغير ذلك
ابوحنيفة نهي في نهج العبيد ويعط عينيه والاقرع
وما كان حصن من جابيس يقولان مرداس انا جمع قوله
فهد اتصع لنعله وعل يصالح الاسلام والشهود له على فعله
وعدائه وانه يصلح للامامة فعدوا له وفنوا به لانه خير اهل
بنت رسول الله صلى الله عليه واله ولم ينه عنه محمد بن القاسم
شبهه بذلك وشهدنا على شهادته وسمعت يقول اللهم اشهد
اني قد جعلت على الحسين اية بينية وبيضة وكذا ايضا عنه
سليمان بن القاسم شبهه بالامامة وكذا جعفر بن الصادق
الحريري عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه في حديثه على
اليه وشهد له بذلك وكذا احمد بن محمد بن ابي العباس
له بالامامة وشهدنا على شهادته وكذا اخوه عبد الله بن الحسين

البارع

البارع في العلم انما يفرح جمع الفقه والعالم معا في الابرار شهد له
بالامامة وشهدنا على شهادته بذلك وكذا جميع من شاهدنا
من بني ائمة محمد والحسن والسليمان شهدوا بالامامة سمعت
القاسم بن محمد يقول ما يعرف في عصرنا هذا الا بصالح الامامة
الا بحسين الحسين وما اعرف احدا افضل منهم وكذا ايضا
سمعت اخاه ابراهيم بن محمد يقول كذلك سمعت ايضا ابراهيم
بن الحسن بن القاسم ومحمد بن الحسن يقولان على الحسين الامامة في
هذا العصر فهو لا عدول اهل بيت محمد المعروفون بالورع
والفضل شهدوا بالامامة وكذلك المهاجرون الذين هجروا
اليهم من اهل البيت من خراسان وطبرستان والشام والعراق
واليمن واقية البلاد لما سمعوا بكم وعدله وانا قصدت لعلهم
يكتتبوا به وما تواتر اليهم من معرفة ابي عبد الله اليهم منهم طلبة القرآن والخطبة
والفقه فشهدوا له بذلك عندنا فشهدوا له وانا شهدوا له جميع من ذكرنا من طلبة
الامامة ومنه له ولا ذكرنا ما شهدوا له هؤلاء العدول من الابرار وغيرهم
المهاجرين الذين لا يبيدون ولا يشهدون بالاحتجاج بالصدق فهد اما يؤكد
له الامامة اذ كانت الشهادته بذلك دون غيره في هذا العصر ولم تجد في هذا

العصر احدا يشهد له بشئ هذه الشهادة لا انت ولا غيرك فانهم ذكرك فن
دفع ما قلنا او لا بد ما نشرحنا ما قلنا ان الكتاب وشواهد الحقول في الاجتماع لم
تلتفت الى الحق له لانه كما برنا رك لتغيير ما ذكر الله فيه من العقل فانهم ذكروا
بشكل يقين كد فيه كما روت مزيان الاحامه وثباتها في محلي الحق وهذا
الذي يقينا وشرحنا ما وفي الله فيه هو الذي حدانا على التصدي له والقول بالاعمال
والمستلذ له عن جميع ما يحتاج اليه من معرفة ربنا وثبات بيقينا ومعرفة الحلال
والحرام بما عرفه الاصول فكان اول ما سألته عنه ان قلت له ايها الاحام
رضي الله عنه ما سأل في اول ما فترض الله خلقه ما هو فقال اول ما فترض
الله خلقه معرفة قل وما اصل معرفة قال اصل معرفته انه توحيد قل
وما كان معرفة توحيد قال في صحيح صفات التشبيه له قلت فيها كيف
تتم التشبيه عن الله بخلام موجد معتبر فقال نعم ان الله اعلم فقلت
انه ان يوتهم المتوهون وان يتنقل في عقولهم مثل من صنعه ذات الله
الكان بخلاف ذلك الذي يوتهم المتوهون او يتنقل في عقولهم والتشهد
بدلك والذال عليه قوله تبارك وتعالى ليس كشيء وهو السميع العليم
فانهم هذا افكار فيه كما يراه ان الله قلتم ما بعد هذا قال ان تعلم
انه العادل في جميع افعاله قلت ثم ما بعد هذا قال ان تعلم انه لا يتجاف
الوعد والوعيد فبانه الكلمة تنفع لك جميع ما يحتاج اليه من معرفة ربك
فانهم هذا وتدبرها قلت قد فهمت فما بعد هذا قال معرفة اثبات النبوة

مر

من لرب خفيت قلت فبين لي ذلك قال اصل ان الله عز وجل لما خلق الخلق
جعلهم في حقولهم ليعلمهم ربهم فكلهم على ما يصنعهم فيهم
وفي جميع ما خلق ولم يكن عز وجل مشا بها في اراهم الامر والهي لا يشانه
ليست من صفاته فكان الخلق محتاجين مضطرين الى من ينشأهم بما اراد ان ينشأهم
قال الله في ذلك من حاجه الخلق وان لا يد لهم تمن ينشأهم وينبع لاهلهم فيهم
ارسل الانبياء عليهم السلام ولهم برسل الرسل الى الخلق جميعا قال تبارك وتعالى
ينشأهم المتأدبين وكلام المتعنتين فقال ان الله يكون لنا سر محجبه بعد الرسل
ما جانا من بشير ولا نذير فارسل الله تبارك وتعالى رسلا على خلقه ليعلمهم حاجه
الخلق اليهم ولا يملكون انهم لا يد لهم منهم هذا كدفيه القايه قلت قد فهمت اثبات النبوة فما
بعد ذلك قال معرفة الاثمة والقول بهم ومرارين مدت الاحامه قلت يا ربلي ذلك
قال نعم ان الاحامه موصولة بمحقوقه بالتوحيد واليقين قلت بين لي ذلك واو
لي في كلامهم برحمته انه قل قد علمت انك الجواب في ذلك ان الله تبارك وتعالى
خلق خلقه ورجبهم عقولهم ولم يكن مشا بها لاهل اصلا فخلق الخلق اربع ينشأهم
فارسل الرسل فكانت الرسل السبع ثم بعد الرسل الاحامه ١٢ الذي يقوم مقام الرسل
عليهم السلام هذه الصفه فهو الامام وقد شهدت للامامه شرها في نقد ان قلنا
من الاخبار انه لم يكن بعد رسول الله صلى الله عليه واله الصفه الا ابيه الوصين
عليه السلام اني طالب برؤاياه عليه قلت وكيف قد شهدت للامامه باسرها
عليه السلام قال لا يجوز ان يدور ان الله صلى الله عليه واله قال اصحابه اني فيكم

وربما افترسك وعلى اقله كفى لفظه الزمان والارض وجميع الاجسام ورووحها
ان النبي صلى الله عليه واله في ذلك هرون من موسى الا انه لا ينبغي جدك فدل
عليك السلام بقوله هذا ان عليا خليفته في جميع امور كل كان كما روينا عليه السلام
في جميع امورنا جميعا ان رسول الله صلى الله عليه واله اوصى عليا بن الحسين في خا
بريائي بك وعرو بن عثمان وعبد الرحمن بن عوف وعبد الله بن مسعود وعبد
وغيرهم من المسلمين فقال علي بن رسول الله اخيت به المولى وتكرمتي فقال
اليه النبي صلى الله عليه واله اعلم اني اوصي بك ان يكون ان اخاك فواخاه فكان علي بن ابي
وكذلك رواه الكاظم رحمه الله عن رسول الله صلى الله عليه واله قال علي بن ابي
وكذلك ذكره محمد بن علي بن ابي حمزة قال له علي بن ابي حمزة ما من بعدك فقلت هذا
اشار به عليه السلام الى الحسن والحسين في قوله ما من بعدك شاكاهل الجنة وابراهيم
منهما والمهدي من اولادها وكذلك قال عليه السلام في قوله ما من بعدك من منته في حديث
طويل ومثله والذين نفثت من بعدك من مدي هذه الامه كل ذلك من محمد بن علي بن ابي
ولا لا تخلف الامام في اهل بيته في اولاد طيمه وقدينا ونسنا ان الامام في
عليه السلام في نفسه الشاهدين في كتابه الذي في كتابه في نفسه الشاهدين في نفسه الشاهدين
اجام الله واولاده الروح في جميع معرفه الامامه فانهم قالوا
ثم ما بعد هذا الى البحث والنظر في الجلال والحرام في جميع الدين قلت في
قد كنت ما اجتبتني في التوحيد واشهدت النبوه والامامه وانما الذي
اناسا كثر من اصول الجلال والحرام في جميع الفقه فيني قد وطيت علوم
العامه وعلوم خاصه فوجدتهم مختلفين كما ذكرنا فقال في ذلك

وقد ت

قد قد صحت النسخ في الجلال والعلوم وقضت فذلك المسائل على الجلال والامامه فانهم
ما اقره كد حلالا في ما تالفت عنده فقلت نعم انما الله انا اجمع فيني في ذلك
قالوا فقال في جواب مسئلتك انك عنها وابيحيه فيها يتلوه ولا اكمال
على معرفه ما قد قضيت في العلم ربي دون ان تالفت عن الجمع وحججه
حتى انتهى بك في ذلك الى اصول المعرفه ان لا ينفك لاحد ان يبارها فقلت فيها
اصول المعرفه الى الاحكام لا احد ان يجاوزها عند بلوغها فقال له الجلال في
من يطلب بها ورواها خرج الى حد الجلال في المملاده والى طلب جوار ما وقته
اسم عليه وضعه من التماز ولا قلت وما ذكره الذي وضع الله الصلاه على
صالحه ما رضى الله وقهره عليه وجعله منتهى حججه ونمايه فاطرهم فحمله
شاهدا لما شهد به وقالوا الحق لمن ساله فاطما بالصدق لم يصدقه
فخرج وزه بعد معرفته به فقد خرج الى حد الجلال وقصر عن حد العلم فطما بالها
للمجهدين وصعدت شهادته لغير الجلال ولا من شهوده ومن كان كذلك وصار في
من قاله فقد ارتبط في جوار الجلال وخروج النمايه المتكاثرات وعلم ان
الطريقه البسيطه وصار في الجوار لغير ما جعل الله وفي صدره لغير ما افترسوا في
الهدى من غير شئ يحمله الله ومن طلب الهدى من غير هدى الله اذ ادعى علمه واول
يخيط في النسخ والردا قل يوما ذكره الذي يذكر وتشرح وتزعم ان حد حرم
الله واقض عليه عاده من طلب ان يجزى لم يتقدم ومن سأل رسول الله بطرف
فقال لهي الله انما الاصول التي جعلها الله في خلقه هي في نفسك الحق خبير
ولا يخرج منها الا انها وهي كتابه في الناطق والاجماع عن رسول الله صلى الله عليه واله

جاء الطهور به قلت فان هو لم يجد الا هذا الماء فاسم ولا يظهر به قلت فان جنباً اجبر
ما لا يفي به ولم يكن معه دواء فخرج به هل يغتسل في جوف البئر قال نعم
فذكر ان كان ما اوجاهه قلت فكيف يكون الماحضه قال لا يتعدى على نزع من
البئر حتى لا يتناثر منه شيء فاذا كان الماء في البئر كره ان يغتسل الجنب فيها قلت فان اغتسل
الجنب في البئر فمخضه غرق الماء وكره ان اغتسل في نهر او وادي ولم يحرك بدنه بيديه
ثم خرج فظهر وصلاً قال ارى ان ذكر لا يجزى لا يغتسل الجنب به ولا يشق الغتسل
من الجنب به حتى يدرك جميع بدنه واركانه ومع مواضع الشعر من جسده يصل الى
خامض شعره قلت فتوجب عليه اعاده الغسل قال نعم قلت فان الجنب اغتسل وابتل
هل يجزى قال قلت فان هو صلا هل يوجب عليه اعاده الغسل والصلوة فلا شيء اذا
لم يبل الجنب لم يبق ولم ير في احبيله بقبته من الجنب به قلت فانه يوارى والغسل
هل يبدأ بالطهور للصلوة قبل غسله ام يؤخره الى بعد الغسل كما قلنا غيرنا ان يبدأ
بالوضوء واخطا في ذلك لان الطهور انما يكون على طهارة الجسد كما اذا احتزبه على
بدن جنب لم يكن ذلك طهوراً قلت فكيف يجعل قال اذا اغتسل وترى نظافته فوضوءه
ذلك بما لا للصلوة فهذا احب اليك قلت فصف لي الطهور وكيف يكون في الغسل فظهر
ان يبدأ بالغسل كنه البنية فيغسلها ثم يدخلها في الاناء ثم يمسح بها ويدخلها في
ما قبضت على يد اليسرى ويغسلها ويخرجها عن يمينها فيضام ما تحت يده اليمنى
ويغسل يده اليمنى ثم يمسح بها جميعاً يغسلها ثم يدخلها في الاناء ثم يمسح بها ويدخلها في
يد اليمنى فيضام على يد اليسرى وهو سقي فرجه الجنب وان كان خرج من الغتسل ويده
فيضامه ان سمع قليلاً ويرفع رجله اليسرى على صدره ثم سقى باصبعه
الوسطى من يد اليسرى ما يكفيه من داخل فرجه من الاقدار ويترك

فعل

فعل ذكره مسبقاً على يد اليسرى المأمور لهما ونظفها ثم عاد حتى يفرج جميع ما من من
الاحتراز فاذا تبين ان قد انقضى ذلك غسل بالماضي مراق ذلك الموضع من الزرع
الاحل والاحل فاذا فعل ذلك قد انقضى احتياطاً قلت فلا يستغني فيه عن ابيض
الطهور قال نعم كبر فربط الطهور قال فان العامة تروي في الخيا ران الاحتياط
ليس من فريض الطهور قال قد روي واذا ذكر وهذه الرواية معناه الكتاب انه
ونقض لما امر به به قل وامن امر الله في كتابه قال نعم انما يركب وتعالى
في كتابه بها الدرس اعنوا اذا قمتم الى الصلوة فاغسلوا وجوهكم وايديكم
الى المرافق الى قوله فلم تجدوا ماء فتيمموا فتسللوا بقلوبكم انما احسن
منكم من الغنايط فلم يجدوا ماء فتيمموا قال نعم عند وجود الماء من الغنايط
فانهم ذكر فان فيه من نص الله كتابه بطلان ما قال به غيرنا من الاحتياط
ليس بفرض قلت قد ذهبت ما ذكرت من وجوب فرض الاحتياط فيمن لم يجد
قال اذا استغني المتطهر كما شرت كالتقصص لنا واستثنى للماء عنفة
واحد ثم يستغني قل فانه لم يكن ان يقتصر في استغني عن غيره واحسن
هل يريد عرفه اخرا او اكثر قال لا يشاء ان يقتصر في استغني عن غيره واحسن
فرض من فريض الطهور او استغني قال فرض من الله نص في كتابه قلت فان فرضها
في ذلك قال قوله بركو كما فاعسلوا وجوهكم فانه هو الذي امر به بالسر من جنباً فاعسل
ووكما قلنا ايضا اجمع الرسول الله صلى الله عليه واله وسلم بالسر من جنباً فاعسل
ولم يقتصر في استغني لم يكن له صلوة فعلم عند ذلك انما فرض من فريض الطهور واحسن
من قال انها سنة فرضي منه الله انما على محض سيرة الله عليه واله وسلم في كتابه على

عن علي قلت فانه نوضا في الحج لم يعدم التيمم انما يطهر كذا الطهور الذي هو
 الطهور كذا الطهور وان كان لم يعدم التيمم قال لا يجزئ ذلك الطهور حتى يعيد الطهور
 للحج قل فان هو تطهر بطهورا سابقا ولم يتيمم التيمم انه صلوة من الصلوات هل
 يجب بذلك الطهور الطهور وسلا من الصلوات قال لا يجزئ ذلك انما يجب له اذا اراد
 الصلوة ان يقوم فيتعلم التيمم انما هذا الطهور للصلوة المكتوبة قل فان رزق
 فلا اجل عليه الطهور فخذ الاجل انما فيه ما قلنا له اطر الى وانما اطر فطر
 والرجل نظير البرج في اسمع الوضوء هل يجزئ ذلك الصلوة ان اراد ان يصلي فليصلي
 قال لا يجزئ ذلك قل .. ولم وقد استخ الرضوخا لانه انما نوضا وهو يريد التعليم
 للرجل الذي سأل ان يصلي قل فانه لما اخذ الاثنا وقال للرجل انظر الى التيمم
 هو ان هذا الطهور للصلوة قال اذا قدم التيمم ان هذا الطهور للصلوة
 اجراه ذلك قل فقدر الى الذي جرى التوضي والغسل من الجنابة لم يكون
 قال قد قال غيرنا انه المدة للطهور والصاع للغسل وروا ذلك عن علي رضي
 عليه وسلم ولم يبع عنه ذلك قالنا انما نقول في قول علي رضي الله
 صلا عليه وسلم ان لا يجد الماء ولا محذور فما يكن الطهور والماء ذكر الى ما يعلم
 التيمم من رزق فاذ لم يعلم ان قد استخ الطهور والغسل من الجنابة لم يكن
 ما وصفتنا في صفة الطهور والغسل من الجنابة فهو المجزئ الكافي قل فله
 فله عليه الطهور واحد صلاتين قال احب ان يتوضا لكل صلوة قل فان
 رجلا اصابته جنابة فقام فغسل راسه ثم حضه فلما حض شعره عاد الطهور
 فغسل سائر جسده من حيث انما راسه هل يجزئ ذلك جزيه قدر رزق من بعض
 علماء السور الله صلواته عليهم انه اجاز ان يفرق الوضوء قل فان رجلا نام

فوجد

فوجد طريقه فيها ولم يبر في النوم شي هل يجب عليه الغسل قال نعم ربنا شي
 التيمم حايث قل فان هو راى في شامه ان يمسح ثوبا استنطقا من جنابا لم يغتسل
 قال لا ادلم برشي ما يجب به الغسل ان يغتسل قل فان هو استنطق من نوم وجعل على
 ابطيله ثوبا استنطقا ذكر فان يغتسل انما يغتسل وان كان مديا نوضا لصلواتهم
 ولم يفت اولا قل الذي ينقض هو فاقد قد صا جواب بعض ذكر ان كذا فرج والتمثيل
 او الدرسه وذا فرج او يول او سبلح حل او يبرع او مفسا عن راس البرج اعيد
 منه الطهور قل فالتيمم والغسل لا ينقض كل الوضوء فان وجد قال غسنا
 انه ينقض الوضوء لو يغتسل الى ذكر قل فان لم يغتسل هل ينقض الوضوء انما اذا لم يغتسل
 من الغسل من النوم على وجه الصلوات فاما او جاز ان ينقض صوم واستنطقا لصلوات
 قل فان رجلا استنطقا او يد او كان يبرج في اودعه او جاز في موضع على كذا في اوجا
 على كذا في الصلوات كذا انه مكان في موضع من غير خوف صاها عليها اذا صاها الما ان
 يعتنق ثوبه ان يعتنق ثوبه يغسلها ولا يدق الما منها وبوضا وتذكر ذكر العوضو
 ويصلي على الجبل لان يبرج ذكر فاذا بوضا صلا وامر لا ذكر لصلواته فاقم هذه الجمل
 فذكر فيها كذا في ان شاء الله وقد قالوا انما بوضا بغير يد الا العوضو ليس من كذا في ان
 يشته ولا يمسك اليه من قوله وقلنا في قوله الم على الم في قوله في كذا في اوجا
 ولما نواذ كذا لاغوا وكذا لاغوا واحد من علماء السور الله صلواته عليهم ولم يعلم
 ما بال التيمم وسأله عن التيمم كسوهو فقال معنى التيمم هو طهر الصلوات والتعبين
 فوالله انما الطيب فاذا اراد الرجل التيمم جالس فوضب يده على راسه
 الطيب وقرأ من اصابعه مائة مرة على وجهه مائة مرة على وجهه مائة مرة على وجهه
 اياها من تحت غابته تحملا لغيره من غلا وضرب يده مائة مرة على وجهه مائة مرة
 اما بعد من مائة مرة فله ايسر منه من ظاهرها من عند اطوار حتى يات

على السور

مُتَّعًا لِلَّهِ إِذَا قَالَهُ الرَّبُّ الْعَبْدُ أَكْبَرُ دُوشِي وَجْهَ الْخَبَرِ فَإِذَا ارْتَعَلَ أَكْثَرُ مِنْ دَكْرٍ
يَبْطُلُ النَّبِيُّ إِلَّا قُلُوبًا فِي الْأَذَانِ بِأَيْسَرٍ فِيمَا وَلَّى وَخَلَّى عَنِ الْعِلِّ فَلَمْ تَزَلْ عَلَى
أَمْرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَعَثَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ وَرَفَعَهُ فِي ذِي قَعْدَةِ
وَأَمَّا تَرْكُهَا وَامْرَأَتُهَا فَيَنْبَغِي لَهُ لَمْ يَرْكُهَا وَلَمْ يَكُنْ لَهَا تَبَرُّكَ الْمَتَاعِ عَلَيْهَا وَتَرَكَهَا
أَكْبَرًا لِتَحْمِيلَةِ الْوَقَاتِ الصَّلَاةِ فِي كِتَابِ اللَّهِ وَعِدَ هَاوِسًا عَنْ
تَرْكِ الصَّلَاةِ وَأَوْقَاتِهَا مِنْ بَيْنِ جَلَدِهَا إِلَى الْخَسِيسَةِ وَلَجِبَتْ عَلَيْهَا قِيَامَاتُهَا
مَعْرِضًا عَنِ الصَّلَاةِ وَأَوْقَاتِهَا مِنْ بَيْنِ جَلَدِهَا إِلَى الْخَسِيسَةِ وَلَجِبَتْ عَلَيْهَا قِيَامَاتُهَا
وَمِنْ هَذَا الْعَتَلِ جَهْدُ مَنْ يَجْعَلُ الْأَمَالَامَ يَكُونُ كَرَامًا بِكَيْدِهَا فَالْمُحْتَضِرُ
فَإَخْبَرَهُ فَأَخْبَرَهُ بِمَا رُبِّهِ نَعَالَهِ الْمَرْبُ مِنْ بَيْنِ صَلَاةِ الْيَوْمِ يَنْصَحُونَ لِيَاكُمُ
مِنَ الظُّهْرِ وَمِنْ بَعْدِ صَلَاةِ الْعِشَاءِ فَفِي هَذِهِ الْأَمَلِ صَلَاةُ صَلَاةٍ بِأَسْمَاءِهَا
وَأَوْقَاتِهَا فَكَانَ الْعَصْرُ وَقْتُهَا بِمَقَامِهَا فَفَالْمُحْتَضِرُ صَلَاةُ الْيَوْمِ دُلُوكِ الْغَيْبِ
الْعِشَاءِ اللَّيْلُ كُلُّ صَلَاةِ الظُّهْرِ وَمِنْ بَعْدِ دُلُوكِ الشَّمْسِ وَدُلُوكِهَا فَمِنْ بَعْدِ
دُلُوكِهَا وَقَوْلُهُ الْغَيْبُ اللَّيْلُ وَالْعِشَاءُ اللَّيْلُ الْإِنْجِدْ عَنْ اللَّيْلِ الْإِنْجِدْ
الْيَوْمَ وَالْغَيْبُ وَالْمَقُولُ الْغَيْبُ وَالْعِشَاءُ وَالْغَيْبُ وَالْعِشَاءُ وَالْغَيْبُ وَالْعِشَاءُ
حُرُوفُ الصَّغَانِ هِيَ تَقُومُ بَعْضُهَا تَقَامُ بَعْضُهَا وَفِيهَا مَقَامُهَا وَفِيهَا مَقَامُهَا
عِنْدَ عِشَاءِ اللَّيْلِ وَالْغَيْبُ هِيَ تَقُومُ بَعْضُهَا تَقَامُ بَعْضُهَا وَفِيهَا مَقَامُهَا وَفِيهَا مَقَامُهَا
وَفِيهَا مَقَامُهَا تَأْكِيدُ أَكْثَرُ مِنْ هَذَا امْتِلَاقُهَا بِلَا صَلَاةٍ وَجِبَتْ عَلَيْهَا قِيَامَاتُهَا
وَفِيهَا مَقَامُهَا تَأْكِيدُ أَكْثَرُ مِنْ هَذَا امْتِلَاقُهَا بِلَا صَلَاةٍ وَجِبَتْ عَلَيْهَا قِيَامَاتُهَا
الْيَوْمَ وَقَوْلُهُ بِحَالِ اللَّهِ حِينَ تَمُوتُ إِنَّ فِي هَذِهِ الْأَمَلِ صَلَاةُ الْيَوْمِ دُلُوكِ الْغَيْبِ
وَعِشَاءُ اللَّيْلِ وَفِيهَا مَقَامُهَا تَأْكِيدُ أَكْثَرُ مِنْ هَذَا امْتِلَاقُهَا بِلَا صَلَاةٍ وَجِبَتْ عَلَيْهَا قِيَامَاتُهَا
مَعَ طَوَاتُهَا صَلَاةُ الْيَوْمِ دُلُوكِ الْغَيْبِ وَالْعِشَاءُ وَالْغَيْبُ وَالْعِشَاءُ وَالْغَيْبُ وَالْعِشَاءُ

[illegible]

[illegible][illegible]

liv^ε

والفصل

يسرى
وحي

يريد المداينة في الحرب حتى جالجه من الظلمة الخ فيها ومن الضلالت
له الصلوة فيقول كبر اعظم رب وعبادته الخ عن مج قال سمعت
لقوله اقم الصلوة لانك الشمس الضيق الليل فشق الليل للحرب والفتن
وقد علم الله ان من العجب من يد عن التبر عن جابر ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم له الشمس هو شرف قلبه في المغرب حتى حل عكره وكرم الحجاج له
اجلا لا عن الى الرب فكنا مشرنا وذكرنا من اللجان يد اعلى ما قلناه في وقفات
الصلوة وانما جعلنا في هذه الباب هذه اللجان رواية الثقات من رجال العاقبة
لاننا نجتوا فيه نجر فوطعا بحجته **سائل التوجه للصلوة ومساكن الصلوة**
له نشاء الله المتوفى بالبر ولم ياب **سائل التوجه للصلوة ومساكن الصلوة**
وسألته عن الرجل اذا نظرت للصلوة وقام فتوجه الى القبلة هل يقدم النية قبل ان يركع
للصلوة التي يصلها الى البيت وكذلك عدم النية ايضا انها الطهر والعصر او الصلوة
كانت قال هكذا سمعت من سعد **قل** فان لم يقدم النية ان لم يكن ولا انها
صلوة الظلمة او العصر كركبه ذلك قال نعم الملة منه الاسلام في عركه ذلك صلو
الركعة بعد فيها النية لغد الاسلام ذلك كالحركات الصلوة في ركعة له
وان قدم النية كان افضل **القلب** فان هو اعتزل العسله وفيه ليد جبار
وختلجدا وكثير فيه اكله لا وكذا كالحسان عيشته او عيشته قال اذا جال الحدا
بينه وبين الاقداس لم يضع الاقداس وجازت صلوته **قل** فان الجدا الذي استقبله
كان مهيأ ليطس فيه شر من فيس احد ايم من الدواب او بول من البواهي تعلقا للطنين
قال انه اظلم ذلك في الطين كرهت له الصلوة **قل** فان هو طين ذلك الطين كله
طين طيب ليس فيه من الاقداس شيء **الاذان** اذان الطين طيبا وسنن الاقداس حارث له الصلوة

لله

قل فان الجدا في نفسه صبي بلين وطين قد خالطها الاقداس ويتلجج في ذلك
بعثا قال لا يجب له ان يصل الى الجدا بل يطين الجدا طين طيب **قل** فان قيل له ذلك
ولم يتقنه هل يلبه قال نعم فان الطين الذي طين به الجدا علفه لوطهم الجدا
فام بنفسه هل يصل اليه قال نعم لان ما في كثير من الاقداس كثر ما في الجدا فاذا كان
دونه ما يعوم بنفسه فكانه جدار دون جدار جازت اليه الصلوة **قل** فان سقط طين
على موضع كان فيه كنيو تطرح فيه الاقداس او بلاعة تسيل اليها الا بوال الخ رض
الكنية او البلاعة تتراب طيب هل يصل الى ذلك الموضع قال لا يرضى عن ذلك في الصلوة
وغیر **القلب** فان صلى الى الجدا بعيدا للصلوة قال لا لان الرضى في طين طيب
وما هو الجدا للارض من الاقداس كثر من ذلك فاذا صلى على موضع ظاهر الطين جازت
صلوة **قل** فان البيت الذي قام يصلحه كان فيه ما يلبس من موضع مضمون
يشبه الناس والدواب هل يصلح في ذلك الاستقبال نعم وما جاز اذ كان
الموضع الذي استقبله الاقداس رأسه نياما من ذلك جازت صلوته **قل** فان سقط طين
على ساطع ما لم يمسح به الى الله قال لا ان ذلك دون اجازة غير ان اقله **سائل** بما قال
يكسب من البساط قد موضع سجود من الارض موضع صلاه على كرامان بلو
يعطاه في البساط كسركه قلت وكذا كالمورد وسط الشجر المورد ما يشبه
ذلك قال لا يجب الصلوة على شيء من ذلك لا السجود عليه ولا على شيء من ذلك
قال كذا البعت للارض وكان نظريا طاهرا لا قارس فيه من مضاغة ولا غيرها
هو واجب الاشياء والي والا فيض الارض **قلت** فيصلي الرجل على الصلوات **روح**
وهو الغصن قال نعم قل اذا كان الموضع طاهرا **قل** فان الرجل لا توجه مال

ميبسا وبقيا الله القبله غير شئ من ذلك حتى فرغ من صلوة ثم علم بعد ذلك انه على الغل والفساد
 هل يعيد الصلوة قال لا كان على الغل والفساد والقبلة وهو وقت تلك الصلوة أعادها
 وان لم يعلم الغل والفساد قبله وجاز في الصلوة لم يعد ما لا يفسد في القبلة عند
 تغيره **قلت** وكذلك صلواتي يوم غيم ففعل ذلك قال نعم **قلت** لو كان في
 يوم غيم فعلت في ذلك والشمس لم تزل بعد ذلك فالعبد الصلوة على حاله هذا
 ليس مثل الاول فما على في غيره من صلوة باطله وعليه اهلنا **قلت**
 فافتر كان في غيمه ما يوجب فتوجه للصلوة الى القبلة فلو انت الحسنه بينه او سره قال
 لا ولو لم يفتل له اذا انت السعيه وبيع القبلة واجوب عليه **قلت** فانه الرجل المتوجه
 في وقت الصلوة من الارض وسقط وقت يديه في الارض روعه في وقت وغير ذلك من الاقدار
 في وقت الصلوة من الارض وسقط وقت يديه في الارض روعه في وقت وغير ذلك من الاقدار
 والرجل يشتر كذا وهو قريب منه اذا جعل اشرن عليه يجوز له الصلوة قال لا يصح له اذا
 هو على وجهه وكان القدر يسئل ان يصلي في ذلك الموضع **قلت** فان القدر كان على ارتفاع وكان هو
 اسفل من كذا انهم يجوز له الصلوة لانه يستعمل ظاهره والقدر من تحت عنده في منزل
 اسفل فاد اوجز الرجل في استعمال القبلة بأي شيء يبدى اقال لا يستعمل في موضع يبدى من
قلت فاد اوجز الرجل في استعمال القبلة بأي شيء يبدى اقال لا يستعمل في موضع يبدى من
 بعد الافتتاح **قلت** فاد اوجز الرجل في استعمال القبلة بأي شيء يبدى اقال لا يستعمل في موضع يبدى من
 وانما قلت متطاه لان المتطهين ورواى الافتتاح كلاما ليس هو الذي في قوله تعالى
 رواه الله لما تحسنا الله به من حرقه وغموض كتابه وكان الذي فينا الله به من
 الافتتاح امر على الله عليه حيث تقول ولا تبس بصلواتك لا تخاف بها والتع
 من ذلك سبلا فهو امر الله مع انبعاثه ونحو ذلك الذي لا يتخلل له ولا له
 يكن لا يشرك في المكروه لم يكن له وجب ذلك **قلت** فاد اوجز الرجل في استعمال القبلة بأي شيء يبدى من
 ثم قال لا والله ليس له ان يركب بالكتب بعد الافتتاح **قلت** نعم

جواب سئلت في الافتتاح انه قبل الكبير وان احباب لا يبارقوا اكثر وا
 وذلك الروايات انه بعد الكبير لم اقل ذلك في لما روى عنه في كتاب الله
 بالهو كما الكفاية وليس حجه من الله او من المعقول قال نعم اخبرك
 به لك والقوة بالله البسغ غول العالم شهيد ان افتتاح باب الناس
 قبل خلوها **قلت** بل اقل ان كان يقول القائل استغنى عن بني فلان
 في ارضهم فافتتحوا له ليدخلوا في ركنه كما يصح قول القائل اذا اراد
 يتعلم من رجل فشرنا افع على ابان وكذا لك تقول الرجل اذا سئل
 وهو يتعلم لاقول من من سمع فيقول من فلان وفلان فاد الم
 نعم عليه ليدخل في التعلم من الزمان ومتى جلس بين دري القاري
 قاله افع على ابان وهو غير معلوم لها ولا دخل فيها فاد افع عليه
 دخل جيبك بعد ما يفعله عليه فيعلمه مع هدى كفاية ذلك في
 الافتتاح انه قبل الكبير ولو لا ما ارجت من احتضار الشرح
 وشرحنا واستخرجنا من الكتاب وما حله سلك الله
 عليه السلام وشاهد المعول ما يطول كما كتابه فاد افع
 فلك فيه كفاية ان ساء الله الا ترا كيف قد بين الله

ذلك وليعني رتبته الله تعالى فذكر في قوله سبحانه أمرهم به من
 الاختصاص مما وقال لهم الله الذي لم يخلد ولد ولم يكن له كفرا أحد في الملك
 وله من له ومن الذي قال وكبره تكبرا وأمر بالانتفاع من التكبير ثم
 قال ولم يكن تكبرا فأمروا بالتكبير في الجوارح في الصلوة فكبروا ثم
 ما ذكر في الانتفاع الذي قبل التكبير فأنه إذا كبر الرجل هل يرفع يديه أم لا
 فالأمر في ذلك بالخيار كسر عن النبي صلى الله عليه وآله أنه كان يرفع يديه في التكبير
 الأولى التي تلي من الأذان والخطبة أو التكبيرين أو الصلاة في الصلاة ثم
 هذا أن النبي صلى الله عليه وآله قال أما بالقيام يرفعون أيديهم في الصلوة كأنها
 أذناب خيل ثم لما لم يثبت في بعض النسخ الله بهم ولم يعلن وكبروا بل
 عن عليه السلام أنه لم يكن يرفع يديه في خفض ولا رفع في الصلوة وكان عليه
 السلام يحب وما يركب ويقول استنوا في الصلوة حتى لا تضر إلى رجل
 يعين بجانبه في الصلوة فقال الخوشت قلب هذه المنخفض جوارحه وكذلك
 منه على أن يركب المصلين أو لا يخلو الأمر حاجته أن يكون هذا الجلسا وأمرهم
 عندئذ من الأول أن لا يرفع اليدين في التكبير ولا يركب يديه في أول الصلوة ولا
 في خفضها وسطها قال رزقهم في ترك رفع اليدين في الصلوة قال نعم
 اليس قد اجتمع الأمر بأسرها أنه لو قام رجل من خدمهم رفع يديه لم يركب
 لسانه فكيف يركب صلاته ما جلت قلت بالا اختلاف في ذلك بينهم
 قال ذلك كما هو عليه وأمرهم بالانحلال في الصلاة فذكر في قوله سبحانه ولم يكن له كفرا أحد

يرفع يديه إن صلاته جارية فذكر في قوله سبحانه ولم يكن له كفرا أحد
 بالاختلاف بينهم في ذلك قال أي مجاميع من هذه أن ترك رفع اليدين
 بأمرهم فأنهم ذلك فلهذه فمات الرجل التيمم ويكره أي يكره أحد كقول
 بالجهل من الله الرجل الذي إذا كان في الصلاة عجز فيها بالركعة ثم لم يركع وسوره
 قلنا إن الرجل ليس هو الرجل الذي يركع الصلوة قال قال أي الذي لا يعجزه الجهر
 بسم الله الرحمن الرحيم ولما علموا أن رسول الله صلى الله عليه وآله يقولنا تجدد
 الصلوة لأنه قد ترك كما أمر الله به يحيى عليه السلام قال أي إن أمر الله محيا
 بالجهل بسم الله الرحمن الرحيم قال قال أي أنه لم يثبت أقرأه أسير بك الذي خلقه ويؤله
 يبعث أذن الله أن يرفع يديه في الصلاة فلهذا سمع قوله الله أي أمرهم وكره ما أمرهم
 معظمهم من منع الجهر في سجدته فقال قال أي من منعه سجد الله أن يذكر
 فيها اسمه قد كلفه تأليف من الله بالجهر باسمه بحله تبارك وتعالى قال
 خالف أمرهم ليعلموا أن كل من لم يركع في الكتاب التواتر لها لم يركع فقال
 وقلنا أنيناك سبعاً من النازح الوان العظيم وحمل الكتاب فاولها
 لسم الله الرحمن الرحيم قال أي بعد أول السورة تكون العلم فما بعده
 المتأبد من لاسمه ولغاية معال من بعد اسمه الحمد لله رب العالمين الرحمن
 الرحيم والرحمن الرحيم هو معنى الجهر لم يحذف الذي يحذف الحق إلا اسم الله
 الذي أمره الله أن يقرؤه وظلم من منعه من الجهر في المساجد من ادعاه من
 الخافين الله إنما أحق باسم الله الرحمن الرحيم لأن النبي صلى الله عليه وآله لم يفعل غير
 ما أمره الله به قال أنه إذا لم يركع في الصلاة لم يركع في الصلاة عليه السلام

اما ان يكون واقعا على الارض عليه من الله صلى الله عليه وسلم فيكون
لكم ميثاقا لا تلهوا اكلوا من ثمر ما اتاكم منه ولا تملوا الارض بعد
اجزائه هو السجود. قلت فانه رفع راسه من ركوعه فقال سمع
الله له وجهه هل يقول بعد اذ قال الله له وجهه لا يرد ولا يرد
يكون له اخواه ان يقول سمع الله له وجهه لا يرد ولا يرد
واما ان كان مع امام فقال الامام سمع الله رفع راسه سمع
الله له وجهه ولا يرد ولا يرد. قلت فانه اخو ساجدا
هل يركب على الارض قبل يديه ام يضع يديه
قبل ركبته ولا يضع يديه على الارض قبل ركبته
لان وضع الركبتين على الارض لا يكون له وجهه
الارض. قلت فانه يركب على الارض اخو ساجدا على الارض
هل يركب على الارض ويضع راسه على الارض مع وجهه
قلت فان لم يضع راسه على الارض مع وجهه هل يركب
على الارض قال لا يجوز ان يكون له وجهه ان يركب
على الارض مع وجهه على الارض. قلت فانه يركب على الارض
وانه لا يركب على الارض. قلت فانه يركب على الارض
قلت فيخرج اصابعه ويسجد ام يضعها في الارض
قال لا. قلت فيخرج من رقبته اذ كان ساجدا او
يضعها في الارض اذ كان ساجدا

سجودا يخرجون مواضعهم ويدعون ان لا يكون السجود واما
السجود فليس هو. قلت فانه ارفع راسه من السجود
هل يقول ابن السجود ثم يسجد قال لا يجوز ان يكون له وجهه
ولا واما علمه ان يسجد الله وجهه لانه لا يقول الله له وجهه
رفع راسه من ركوعه لان يقول سمع الله له وجهه لا يرد
ساجدا او كذا اذ رفع راسه من ركوعه فقال الله له وجهه
ثم يسجد ساجدا لا يقول له وجهه. قلت فانه ارفع راسه من
الركوع على يديه ام يضعها على ركبتيه وهو ساجد
وكذا اذ اذ ان القام من سجوده هل يضعها على يديه
ام لا. قلت وكذا اذ اذ القام من سجوده هل يضعها على يديه
قال لا يجوز ان يكون له وجهه لان لا يكون له وجهه
من الركوع وليس من الركوع. قلت فانه لما ضل الركوع
الثانية فان اذ الجلوس فاحذوها منها فقام ولم يجلس
حتا استوفى ثوبا قال ان كان لم يركب في ركعة ولم يجلس
في ركعة في الركعة الثانية فليس له وجهه وان كان في ركعة
ومطاع في ركعة القوام او الصلاة مطاع في ركعة في ركعة
بها لم يسجد يسجد في السجود السجود. قلت وكيف
وكيف يسجد في الركعة الاولى قال يقول في الركعة الاولى يسجد

سبحه من الشيطان لعن الله واستغفر الله من ذنوبه ولم يرد
الى ما فعل من ذلك فانه كان يحل لنفسه قتلها
وكانه فمردة اذ لا تركها من ذلك فاما بعد
ال ما فعل من ذلك فان كل اثم يقبض الله التمسك به
عالمها فان كان الاثم مباحا فان كان منك ذلك
وامر انك حلالا فببغاف الصلاة من اولها فان
ولم يرد من رافة من على اقل العمد في الزاوية اذ انما على
اقول السعدين وهو لا يبقو ذلك بقية الشريعة حلالا على منك
منه انما طلب ان كان في الغواصا حشر ان كان في
الغواصا في العتوق فكل ذلك فهو لا بد من ذلك حلالا
فان امر حشر من وضع حجر الصلاة وقد خالف امر الله عز وجل
قلت ذلك في خلاف امر الله فلا يقول الله تبارك وتعالى كما
تكون على الصلوات وانما من هذا حلالا فكلوا على الصلوات
ت الى اوقات على كونه كما افروا عليها حشر لا يردوا
فها ولا تقصوا منها فمردك فيها قد راد منها
او تقص منها انما انما بلها من اولها فان قلت فان
تعملها فكل الصلاة تتركه وقال في نفسه
في قصرت في غير اليهود والذكوع وهو متيقن

سبحه من الشيطان لعن الله واستغفر الله من ذنوبه ولم يرد

انما فصل الامع كانت من بيده الصلاة قال العزيم
ان لا يرد الصلاة وامر الله وانما لا يقين له وهو اوجب الله
قلت وكذا انما الله صلاة واحدة لنفسه ثم مضى فكل
رجل يصلي بالناس وهو في حله من بيده الصلاة مع الناس
فما فرقه من فرض الا لا يرد من انما يصلي من ذلك
كثرة من يردوا ولم يرد الله قولهم وقد روي عن النبي
الله عليه في ذلك انه دخل صلاة بالناس ودخلوا في المسجد
لم يصل معهم فلما اخرج من الصلاة عليه وعلى امر الله
عنه فساله كونه فقال كليت يا رسول الله وان دخلوا
فامره صلى الله عليه اذ كان من ذلك ان يصلي مع امه
صلاة مبتدأة ولا يتعدى الاولة قلت فانما هذا حلالا
حشر في الزكاة التي فيها فسلم فسلم من عن اليمين
عن الشمال وهو جالس لم يركع لم يركع من ان يقوم وليس
على الصلاة فلا ردة قال فبغاف انما تجوزكوا ما اعلمنا ان رسول
الله وقول الله فلا اراه لك ووجب عليه ان يتبنا
الصلاة من اولها فقلت ولا يركع ذلك فلا ردة احبوا
حيث ان التكبير وخبروا الصلاة وان التسليم تحبها فلما
سلموا ان كان تدخل صلاة وليس تحزبه الا ان تبنا فكل

[illegible]

٢٩
 فلو علم انك فاعل انما رجع الصلاة وما على امامه صلاتها هل
 سطر صلاته قال لا نعم قلت وانما وقع في ذلك وادان قال
 نعم انما رجع في ذلك انما رجع في ذلك انما رجع في ذلك
 صلاته في ذلك انما رجع في ذلك انما رجع في ذلك
 فلو علم انك فاعل انما رجع الصلاة وما على امامه صلاتها هل
 سطر صلاته قال لا نعم قلت وانما وقع في ذلك وادان قال
 نعم انما رجع في ذلك انما رجع في ذلك انما رجع في ذلك
 صلاته في ذلك انما رجع في ذلك انما رجع في ذلك
 فلو علم انك فاعل انما رجع الصلاة وما على امامه صلاتها هل
 سطر صلاته قال لا نعم قلت وانما وقع في ذلك وادان قال
 نعم انما رجع في ذلك انما رجع في ذلك انما رجع في ذلك
 صلاته في ذلك انما رجع في ذلك انما رجع في ذلك

[illegible]

الصلاة في حال الصلاة وان كان الوقت قد جاز وفات له بعد ما
 انما عن الرجل اذا سافر من غير الصلاة قال ما علمه من رسول
 الله وقوله انما في رواية في صلاة قال قلت فلو اخرج الرجل
 من مدينه فمعه ماله وصادق عليه ان يذهب هو في اليوم فمعه ماله
 هل يصلي الصلاة قال لا تصليها ما لم يدرى موت من مدينه حتى
 ياتيوا اربعة الفوت كما جاء عن النبي عليه السلام وليس من الموت
 من يولد لان حجاب الارض يحجب الاتصال بينه وبين الدنيا قال
 في حجاب الارض قال الله تعالى في حجب الارض قال الله تعالى
 والله اعلم او قل الله تبارك وتعالى في حجب الارض قال الله تعالى
 من بعد ما لا يدركه العلم من دونهم كما قالوا في حجب الارض
 والله اعلم لا يدركه العلم من دونهم حتى الحجب عنهما المسافر
 في مدينه ومدينه انصاؤهم قلت فان خرج من مدينه يريد
 لهما او غارت غيبه البيوت على قبل او اقام من قبل حضرت الصلاة
 هل يصليها قال نعم قلت وكذلك ايضا لو رجع المسافر من
 من مدينه فقامت من مدينه قال لا يصليها يريد او اقام او اقام
 هل يصليها قال نعم قلت فان رجع من مدينه الى مدينه فقامت من مدينه
 انور قلت فان المسافر خرج من مدينه الى مدينه فقامت من مدينه
 بعد مدينه فاحمل اليه عنها فمات فيها ليله على ان يردوا عنها

[illegible][illegible]

ضاه الحصر في الكتاب انما هو اقل الخيرة بعد امر الله
الى الخوا من الخواج الذي نواله وكونه كذا ما لا وعف
الحق ما لا لم يكرهه او اني الله ان خيرة الاطلاق لها الامن
التي يكون من وضو له الشايع وضاه امامه في كتاب الله
يوسف مما اجاب عن قول الله تعالى قوله اني لم يكرهه ذلك وبما
وتبعه قوله الله ان من الناس من يقول اني لم يكرهه ذلك وبما
او رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان يقولوا انها ذات التي
سئل الله من الله على الشايع ذلك دون كتاب الله ووجدناهم
منهم من يقول ان في هذه الخيرة ذات في كتاب الله منصوصه
وهو قول الله انما صرتم في الارض فليس عليكم حرج من ان تقصروا
وامن الصلاه ان تقصروا في غيركم الذين كفروا ان الكافر من كانوا
اكثر عدوا واما ان علمنا ان في قصره الامه لانا بها عن ضاه
امامها في وقت حوبها وخوفها دون ما قال في الف من قصره الاربع
الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن موسى عليه السلام انهم خرج في ان
الامه ذات في وقت الاربع الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن موسى عليه السلام انهم خرج في ان
فكانت الخيرة من امر النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن موسى عليه السلام انهم خرج في ان
يقوم النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن موسى عليه السلام انهم خرج في ان
في اول العلم ما فيه كفايه لما وصف من اهل الاسلام
قلت قد فهمت ما استحدثت من الخيرة في القصر فما يقول

جاء في كتاب الله في سورة الاحزاب في قوله تعالى
من قصر منكم في الشهر فليصلي اليه الاحزاب في ذلك قال
منه ان لا يفتل في السجود له امر الله بها وترك ما امره الله
به من ضاه السجود فاحسب عليه الاحزاب قلت فهل يجوز للمسا
قول ويصلي اليه في يومه ذلك الذي يصلي اليه المسافر في ذلك
في قصره عما لا يفتل في السجود له امر الله بها وترك ما امره الله
امسا في يومه في يومه في قصره في يومه في قصره في يومه في قصره
ان ذلك له ما يوالي في ذلك في قصره في يومه في قصره في يومه في قصره
كان الامام مسافرا في احصاها قلت فان قصره في ذلك في يومه في قصره
وجدت في حديث من عفا في يومه في قصره في يومه في قصره في يومه في قصره
ضاه في نفسه في ذلك في قصره في يومه في قصره في يومه في قصره في يومه في قصره
ضاه من خلفه في ذلك في قصره في يومه في قصره في يومه في قصره في يومه في قصره
ان في ذلك في قصره في يومه في قصره في يومه في قصره في يومه في قصره في يومه في قصره
قال تمام الصلاة وليس في ذلك قلت فهل يجوز ان يصلي في
ضاه في اليوم في ذلك في قصره في يومه في قصره في يومه في قصره في يومه في قصره في يومه في قصره
فما كثر في الصلاة في ذلك في قصره في يومه في قصره في يومه في قصره في يومه في قصره في يومه في قصره
الا ان في ذلك في قصره في يومه في قصره في يومه في قصره في يومه في قصره في يومه في قصره في يومه في قصره
لا يجوز للمسا في ذلك في قصره في يومه في قصره في يومه في قصره في يومه في قصره في يومه في قصره في يومه في قصره
ان يصلي في ذلك في قصره في يومه في قصره في يومه في قصره في يومه في قصره في يومه في قصره في يومه في قصره في يومه في قصره

والله اعلم بدينه وادب عليه . قلت الاوقات افضل للسلامة على
الميت والاوقات السلام الموقوتة اهلها كاهن الهات كاهن
قلت ويحكم السلام على الميت في وقت قال يعقوب في التلخيص الاوقات
التي حال الموت فيها على السلام من سئل الله على الله عليه هو يحيى
كل يوم السبع عشرة مرة وسبع وعشرين اهلها حادروا وعنده تلاميذ
من العرب . قلت فابن نوح الامام اذ حضرت الخاتمة قال يعرف الامام
من الرجال في السيرة ومن النساء في السيرة والميت منهن . قلت
فالمرأة اذا ماتت وفي مكانها لم تحرك حتى تنكح قالوا في موضعها اذا
وفي مكانها ولم تحرك حتى تنكح حتى تنكح قالوا في موضعها اذا
جاءت وقامت في مكانها لم تحرك حتى تنكح قالوا في موضعها اذا
من النساء التقيين والفقير لرب الله . وسألته عن الخبائث . قلت
لما قالوا ما يدعون منها قال لا يدعون منها الا السوء في موضعها ما لم
تدعو احد وميامنه تدعو في موضعها تدعو في موضعها تدعو
خمس مائة . قلت ويجوز لمن يبيع الخبائث ان يبيعها قال
اما قولنا في قولنا لا نكحها الا نكحها في موضعها تدعو في موضعها تدعو
يسمع الخبائث ما همها ولكن يكون كالميت في موضعها لا يسمع
الميت في موضعها تدعو في موضعها تدعو في موضعها تدعو في موضعها تدعو
كم يكبر على الميت قالوا ويروى في ذلك روايات عن رسول
الله انه كتوب على فلان اخذ تسعة عشر او دوي ان اخذ في كبر

والله اعلم بدينه وادب عليه . قلت الاوقات افضل للسلامة على
الميت والاوقات السلام الموقوتة اهلها كاهن الهات كاهن
قلت ويحكم السلام على الميت في وقت قال يعقوب في التلخيص الاوقات
التي حال الموت فيها على السلام من سئل الله على الله عليه هو يحيى
كل يوم السبع عشرة مرة وسبع وعشرين اهلها حادروا وعنده تلاميذ
من العرب . قلت فابن نوح الامام اذ حضرت الخاتمة قال يعرف الامام
من الرجال في السيرة ومن النساء في السيرة والميت منهن . قلت
فالمرأة اذا ماتت وفي مكانها لم تحرك حتى تنكح قالوا في موضعها اذا
وفي مكانها ولم تحرك حتى تنكح حتى تنكح قالوا في موضعها اذا
جاءت وقامت في مكانها لم تحرك حتى تنكح قالوا في موضعها اذا
من النساء التقيين والفقير لرب الله . وسألته عن الخبائث . قلت
لما قالوا ما يدعون منها قال لا يدعون منها الا السوء في موضعها ما لم
تدعو احد وميامنه تدعو في موضعها تدعو في موضعها تدعو في موضعها تدعو
خمس مائة . قلت ويجوز لمن يبيع الخبائث ان يبيعها قال
اما قولنا في قولنا لا نكحها الا نكحها في موضعها تدعو في موضعها تدعو
يسمع الخبائث ما همها ولكن يكون كالميت في موضعها لا يسمع
الميت في موضعها تدعو في موضعها تدعو في موضعها تدعو في موضعها تدعو
كم يكبر على الميت قالوا ويروى في ذلك روايات عن رسول
الله انه كتوب على فلان اخذ تسعة عشر او دوي ان اخذ في كبر

مائة وسبعمائة وعشرون اربعة عشر من مائة وسبعمائة
 حدها ريدة لها وردها عليه عليه العاصب من الحب عليه ان يفتح ريدتها
 اذ اقتضاها اما من السبعمائة من مائة وسبعمائة من مائة وسبعمائة من مائة وسبعمائة
 هذه المائة من اهل ان الحب تروى بعد الله ريدة يسرى عليه اوده
 هذا الحب عليه تروى من الحب عليه فيها الزكاة قال لا قالت ولم
 قال انه ما على المستورين عليه من مال او ذراع وهذه الكلمة
 ملك ضاحية فاذ رجع عليه لم يحب فيه زكاة لها ماضى صدقة
باب اوصاف الله عز وجل في قوله تعالى
فما اكرمهم قلت فهذه الخمسة تعرف اسمها قال الله الملتب
 خمس صاوت الاسماء او كثر من كانت سابعه قلت وما
 السابعة وكثير نظير السابعة قاله المعجزة للسلام ويؤدك منونا
 فعلمها بالكر او حيت فيها الزكاة قلت وكثير من الحب
 منه قلت فهذه السابعة تعرف سبعمائة او كثر قال لا ولا ينفذ
 مائة وسبعمائة من الثمن لا مائة وكذا ان عوارق قلت ثم الزكاة
 حيت الصدقة بعد الحب قال الله كثر فاما الملتب كثر في مائة
 مائة في الحب عشرة فاما الملتب خمس عشرة وفيها قلت ريدته
 الى كثر في مائة الى كثر في مائة او ريدته الى خمس وعشرين
 فاما الملتب خمس وعشرين ففيها الملتب حاصر قلت وما معنى الملتب
 حاصر ولم يسميت ابنت حاصر قال لان امها صر لولده في بطنها

وهي زكاة لها اولادك سميت ابنت حاصر قلت فتروى عن حاصر
 الله عليه انه جعل في خمس وعشرين من الابل خمس سبعمائة في ثلث
 وعشرين ابنت حاصر قال الملتب حاصر عداة التي يصح عنه عدا
 انه قال كثر في ثلث ريدته رسول الله صلى الله عليه وسلم حاصره
 وفيها زكاة الابل والقر والغنم وداون بها وفي خمس وعشرين من
 الابل ابنت حاصر في مائة التي يصح عنه عداة قلت وهذه الخمسة قال
 عشرون الى كثر من الحب الصدقة قال لا خمس وثلاثون قلت فاما اذا
 ريدت خمس وثلاثون في مائة ريدت وفيها قال كثر وفيها ابنت حاصر ايضا
 حاصره وكذا في الخمسة وثلاثون فاما صاوت سبعمائة وثلاثون حيت
 وفيها ابنت ابون قلت فاما كثر من الحب وعشرون الى الحب
 ثلاثون قلت فلا عليه الحب في اداء ثلثه والافها لا
 وقاص الى عفا عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم وامر الله وهو
 ما بين الحب والسر فاما كثر من ابنت ابون او كملت سبعمائة فلا يقول
 ثلث او سبعمائة وعشرين كثر في مائة ابنت ابون لا في زيادة ريدته ولا في
 وكذا في زيادة البعير والبيوت والثلثة والاربعة الى الحب
 وفيها ابنت ابون لا في مائة حاصر ابنت ابون في مائة والسر
 قلت فلم يسميت ابنت ابون قال لان امها قد نجت وهي ثلثها
 فصاوت في مائة ابون لان امها ثلث سبعمائة في مائة ابنت الحما
 صر الى ابنت الحما لثمنه وابنت ابون لها سبعمائة قلت فتروى

[illegible][illegible]

المصدق على ذلك ما يعرف انجاب الاول الذي هو عندهم قلت فان
المصدق لما وجد له اثبت فما كان انت لم يولد له من صاحبها فقال
له المصدق قد علمت مع انك توعدنا انك ما ماتت بعدة او قسرت
هناك المصدق على صاحب الاول في هذا الزمان قلت فانه لم يبق
واكبه فالله اعلم له ما وجد عليك وهي ابنته فاحضره في ذلك
حتى انزل اليك من بيوتهم فقولوا لصاحب الاول عند هذا فله
سأل المصدق في هذا ما مات او قسرت فله ان يخطب عليه عزها
قال نعم لانه لا يولد الا من له ما ماتت بيوتها المصدق قلت فان
المصدق فله ان يخطب على صاحب الاول لا يستتره لاجل الدلالة
عليها اهله في البادية من موضع الى موضع ويكرهها في بعض
السنة مرة او مرتين من عند اهله الى العواقر ومنها العواقر الى اهله
ويحذر ذلك لو كان عنده عشترون ولد لا يولد ويكرهها عشاها
في العشترون قال اما ان يخطب عليها او ان يخطب في ثوبها السنة في حياها
في البادية من موضع الى موضع وفيها النكاح فله ان يخطب
انما كانت عشترون قلت فانها كانت حياء وعشترون ان
لا يخطب عليها انما يتعداها فلا يخطب فيها ابنته محضه قلت فان
لم يخطب عنده ابنته فاحضره في بيوتها دون ابنته او قال لا
قلت فله ان يخطب من البوازل او ولد او يترك المصدق عليه
عليه فضل الثمن وان يولد له ابنته المصا على اخرها

ما يعرف اهل الموضع هو انما في الاول قلت فان عنده البوازل
يكرهها صاحبها الى مثل العواقر ويكرهها من البوازل في السنة
مرة او مرتين او يخطب عليها اهله قالوا كانت الاول انما السنة
في البادية صاحبها في البادية ويكرهها من البوازل الى حياها
المصدق ولو كانت تخطبها او موتها قلت فان هذه الاول حياها
يكرهها في البادية الى مكة فله ان يخطب من مكة وجهها الى البادية
توعد من السنة الى السنة فله ان يخطب في الموضع اذا كان في البادية
هذه من الاول الى حياها المصدق قلت ولم قال لان هذه موقوفة
وهي للثمن والكواقر انما يخطب في البادية خائفة من حياها
دراوا لاجلها قلت فله ان يخطب على صاحب هذه قالوا احوال
لحوال صاحب هذه الحما او هم حياها في ذلك الوقت من
الثمن او يخرج ربع عشترون منها قلت فان ذلك وهي عواما
في عشترون قال الله صلى الله عليه وعلى اله وسلم عز العواما من
الاول قال انما عشترون الله صلى الله عليه وسلم عن الحسن من الاول
يكون في البادية صاحبها في البادية ومما السنة ذلك
من العواقر المصدق موضع الى موضع وسقفون كواها على نفسه
وعياها قلت فان هذه العشترون صاحبها حياها على عياها
بالصنعة اذا كانت الموضع راعيها الحما ليرى انما لها النكاح
في حياها النكاح بالمصدق وحسن النكاح في بيوتها حياها

[illegible]

فيه الخمس والاضمكم له ان غنيمة قلت فانه لم يردكم من
الغنم ولا كنه كان ولا فوازا ان يستقر رعيته ففكر فيمن لم يرد
ليتمتع به الا ان يخرج من الغنم الى الارض ويضرب الدابة في
الرجل الغنم من ارضهم ملحبت فيها فقلت والاضمكم له مما خرج من الغنم
قلت وعداك جميع ما خرج من الغنم وقد جله هو عليه هذا المثال
عنيمة قال نعم قلت وعداك البيوت اذا اصابها حبان واخذ
ج قال نعم كل ما له على املاك التي ما خرج منه فهو عنيمة قلت
وعداك ما خرج من البيوت البيوت من الكوتيب والارض قلت
وعداك افاز والهمك قال كل ما خرج من ذلك من مهن الارض
فهو عنيمة وفيه الخمس قلت فان ضياد اعلم سفينه بما يدني
وسيدك عنيمة من ديار او دخلها البيوت او الفواقد او الدجاء او البيل
او برص لا يمان فاعداك ما سبوا ويخمسه دنايتا ودنيارا
من الخمس ما انفق في قبضه مما يضيء حتى يتيان في ارضه
من ما يضيء الخمس ولا يكثر له ما انفق قال لا يكثر له ما انفق
او انفق دنيارا ثم اعدك ما سبوا ويخمسه دنايتا ودنيارا
فيه الخمس قلت فان الضياد اما عداك الحيوان لم يخرج منها
الخمس وما على الرجل من على المشتري ان يخرج هو الخمس قال
نعم او ايتي من المشتري ان الضياد لم يخرج منه الخمس وجب عليه
هو ان يخرج منه قلت وان لم يخرج التاجر الخمس اذ جمل

من التاجر حوتا او اعدا بغيره وليا حله ما لم يرد على المشتري ايضا
او يخرج الخمس من هذه الغنم والارض قلت فلو علم يرب على
هذه المشتري يخرج منه الخمس وهو اذما اشتوا به او اقمه ولم
يكنه قال لا انما اشتري سببا الله فيه حق ولا يرب يخرج ماله فيه
وان لم يفعل كان خائلا لله ومثله كمثل انما عصب رجل شيئا ثم
باعه من رجل وعلم المشتري بذلك الشئ عنيمة المشتري فاستب
عليه النية اليسيرة عنيمة قلت بلا فلو عداك هذا الذي اشتري
من هذه الضياد ماله فيه حق اليسيرة عليه ان يخرج التويلا فيه
من الحق في الضياد باع ما لا يملك مما وجب الله عليه قلت
فصير المؤمنين الكيوت والودح وغيره ذلك مما اشبهه قال عدا
لك كل ما غنيمة وفيه الخمس قلت وعداك جميع ما خرج
من مغان الارض مثل الذهب والفضة والارض من ذلك الخمس من كل
ذلك او حذر قلت فمتا لم يرب على اخرج خمسه قال عنيمة قلت
وجود اذاه قلت وعداك ما كان من غير الذهب والفضة مما
يخرج من مغان الارض مثل الصخر والشب والاربع والفضة مما
الربقة والفضة والاربع والفضة وما اشبهه ذلك مما
يخرج من مغان الارض قال عداك فيه الخمس قال عنيمة
في ان كان الذي يرب على الله عليه السلام انه قال في التكا
الخمس والتكا في هي الكوت والجاهلية والمغان قلت

فهذه الخمس والثلثون في الحسنة اذا اذوا ضاحيه ان يخرجها الى من
يدينه قال الله لا مال للعالم الكاف والناكح من كتاب الله وسنة
رسوله فهو اولادهم قلت فان لم يكن الامار كما هو اقل في غيره
هو بين حجة الله له قلت فيمن الى يرسو الرسول الله يتا ما هو وسلا
كثيرون في سبيلهم قلت وكيف جعلت في ما ولا من غير
قال ان الله عز وجل جعله فيهم وحيثهم لهم دوني وكما صرح به
انهم هم من الصدقات ما لم يرع به لهم اما سمعت قوله واجعلوا
اما غنمهم من ثلثه فان لله خمسة خمس الله هو خمس الرسول
جعل الله الرسول وخمس الرسول فهو الذي جعله الله اقوا به الرسول
عليه السلام كما قالوا ولي الغنياء واليتامى والمساكين من الصدقات
هو لبيتا ما هم ومساكينهم ومن سبيلهم واما الصدقات
فانهم من الاضاف الى ذكرها الله الثمانية واما جعل الله الخمس
لهم عوضا من اوساخ الناس ونقص لا لهم على غيرهم قلت
عن قول الله الرسول الذي رغب لهم الخمس قال ايها والاحقر
والجليل والالك العباد قلت فان لم يجعل في الصدقات
ما هي من الغنياء او من حجة خمسها فمخالفة ما في هذا
القول قال معناها على معنى الغنيمة وصارت من الاموال
من ذوات الالوان وصارت في يد العشرة قلت فانه قد جعلها
قوته او ما لا يشبه ذلك من اقل من ثلثها او اقل من ثلثها

عليه في ذلك والامانة في ذلك فبما عده وجدها فتخرج خمس
فبما عده قلت وانه بعد ما اخرج الخمس من بيتها اعلمها وصا او حذر
لمن فليسها فمخالفتها الجوارح عليه فيها شيء اما الدنيا
هو او جعلها حليا لممنه فكل فيها الزكاة اما ما اخذت فبما عده
في الزكاة قلت فان لم يرع بها افتوا ولا حيا ولا حجة جعلها
التي اخرجها وكما في النذر والبيع الى ان قال الجوارح اما جعلها
للمن اخرجها في الزكاة الجوارح فممنه في الوقت واخرج ربع حصة
بومها قلت وكذا جميع ما اخرج من المعادن في هذه المثال
قال ابو عمرو **باب في الزكاة**

عن من رغب فيما اخبره المذوق قال رغب الزكاة في جميع ما اخرج
حدا الاخر مما جعله الا لا مال الله قلت مثل اي شيء قال مثل البزوا
للسيرة وجميع الحبوب التي تكلها جميع الفواكه التي لا تاكل مثل
الخوخ والامرن والعنب وجميع ثمر الاشجار قلت فليس في شيء
زكاة ذلك وما رغب فيه ومما يوجب منه وهو رغب فيه قال
عن ابن عباس الله اذا اخذت من الثمر او من الثمر او من الثمر
الذي ياكل او من ثمره او من ثمره او من ثمره او من ثمره او من ثمره
بيانا او من غير ذلك من جميع صنف ما ياكل او من ثمره او من ثمره
كله خمسة او يسق العشرة اكلان يسقيه شيئا قلت
فما من يسق العشرة الما في من ثمره او من ثمره او من ثمره

داك وفيه العتق قلت وعلك اذ امرني في السبا قال نعم
قلت فادخل من فيه من الفخ وما السبا قال ان سيقه عاير
السبع مثل اسبيل بادو والى الكازات والمسنونى وكل ما ينسك ما
وه تشك في او فيه او ابلغ جملته خمسة اذ سيق نصف العشرة قلت
فكم الما سيق في العتق قال فاصح ان ينسك في الله عاير وعلك
وسلم قلت ينسك في هذا الصاع في العتق فكم قال الصاع
قلت مكيك العتق في سوا سوا في ثمانية فوجده كذا قلت
فما العتق في الاخرى فاقص من الخمسة اولى صاعا او صاعين
نيس في ثمانية قلت فان زاد نصف هذه الاضاف على الخمسة او
سوق صاعا او صاعين في نقص بعضها صاعا او صاعين في نقص بعضها
ينسك في الاخرى سواها العتق في الاخرى مكيك الا لا ينسك في
البرص او انقص بعضها وادع بعضها الخدم مملوءا وترك ما نقص
من مشرا وسفاح يخدم منه ثمانية فكم جملته كذا فيها كذا
فيما اخبرني الاخرى مكيك الى ان يستألف الله قلت فكم مهمات
في البرص كذا العتق في الاخرى لا ينسك في الاخرى سواها الله اذ كان
في الاخرى سواها فاقص من ثمانية العتق وهو الفوخ والسبع
والعشرة في البرص والعتق والما في الاخرى فاقص من ثمانية العتق
والعتق واما السبعة كذا من العتق وادع بعضها مثل الصاع او ثلث
وغير ذلك مما يخرج الاخرى مكيك الى ان يستألف الله اذ كان

ان يربط اليه من يديك كل سنة فادع منه وادع منه وادع منه
العتق سواها اذ ابلغ ما يربط منه وادع منه العتق اذ كان
سواها سواها او ما السبعة فاقص من ثمانية العتق اذ كان سواها
في وادع منه وادع منه كذا قلت فكم جملته في ثمانية
او فكم قال لا قلت فكم جملته في ثمانية العتق اذ كان
في الاخرى سواها فاقص من ثمانية العتق اذ كان سواها
ان يربط منه قلت فان زاد صاعا او سواها في ثمانية
في ثمانية وادع منه كذا قلت فكم جملته في ثمانية
صاعا او صاعين في ثمانية وادع منه كذا قلت فكم جملته
العتق في الاخرى لا ينسك في الاخرى سواها الله اذ كان
في الاخرى سواها فاقص من ثمانية العتق وهو الفوخ والسبع
والعشرة في البرص والعتق والما في الاخرى فاقص من ثمانية العتق
والعتق واما السبعة كذا من العتق وادع بعضها مثل الصاع او ثلث
وغير ذلك مما يخرج الاخرى مكيك الى ان يستألف الله اذ كان

خروجك الى وقت انقضاء وجب فيه واخذ منه على وجهه اى
كان مستغنياً او فيه العسر والكل مستغنياً الى او العسر عليه
نصف المستوفى او المبلغ اى نصف من هذا الى الخرج في وجهه ما ياتي
وهو لم يخرج فيه **باب النكاح والطلاق**
كتاب النكاح والطلاق قلت فكل النكاح
والطلاق الفكن وما الشبهة ذلك مما له اصل ثابت وهو يقع
بغيره ولا يجوز ثم يرد كيد العمل فيه قال اما ما كان مثلاً في العسر
المستعمل عليه ان يخرج الى جميع ما يقع فيه او يخرج في السنة فاعدا
كان يبلغ ثم يرد نصف من ذلك ما ياتي اذ هو وقع في السنة لخدمته
عشره او نصف عشره على وجهه وسقيه كما وصفنا قلت فانه اعلم
المستعمل لانه يبلغ في السنة ما يتوزع وهو وقع في الخرج والمستعمل ان
اذا لم يصاحبه في كل جزء او حكمه ما قلناه وما ذكرنا
نعم قلت فانه لما خرج واستوفى فيه فانه فيه الحق
مما يبلغ ما يتوزع وهو قوله فكل المسمى المستعمل عليه صاحبه مزاوون
في تزويج صاحبه اذ هو مزاوون او يزوج اكراماً فقلت اصل
المكسب او القتل او ثبوت جوار القتل او قتل العتق او
قتل العتق فكل صاحب المكسب او القتل المستعمل
على التزويج بالخدمه فلحق على المستعمل ان يزوج على
الرجل الخدمه قلت ان نصيب المكسب او القتل

الخدمه قال اما كل خدمه باقى في الاصل باقى في السنه مزاووناً
عليه ما خدمته في اول امته لانه قد دخل عليها جميعاً المصيبة ثم
هو العتق وقد يوجد بعد ايام مثل العتق والخناء وما الشبهة ذلك من
العتق وما كان لا يرجع ثموتة الامر سنة الى سنة فانه يزوج عليه
ما خدمته قبل امته لان يكون خادماً في سنة امته ما لم يخرج
عليه في الزكاة فانه اذا كان كذلك لم يزوج عليه الا في سنة ما
قد خلا فيه من ما لم يزوج فيه الزكاة **كتاب النكاح**
قلت فما تقول في نكاح العسر والاحسن ما اذا فيه كانه اذا
كان الرجل في العسر يخرج من عسرها في كل سنة مرة في وقت ما يعمل
الرجل العسر الى آخر السنه فيمده ما يشاء وهو قوله وجب فيه العسر
قلت فلو اصاب الرجل في وقت في السنة وقتلته كيد العمل
فيه قال ان كان العامل على النكاح والخدمه من صلح النكاح
من النكاح على صاحبه لانه قد ملكه سنة الزكاة في وقت
الرجل وان كان لخدمته سناً فليس عليه فيما تقدم ذكرناه
وخرج ما غن عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ امه ابوساير و
كان له ثلثان يخرج من كل عشرة ذراع عسراً وفيه هذا افضل
وهو فخذ قلت قد فهمت فما لم يزوج في ارض العسر وارض الخراج
ما يجب ويهمل اما ارض الخراج وهي ارض الفتح التي قد وضع
عليها الخراج مثل سواد الكوفة وما شئها واما الخراج

ومنا يجوز عليه اخذها قال في المثل الاول من الصدقة او كان
 ملكا لم يملكه الصدقة قلت من الذي يملكها اذا كان عند المتخذ
 حشره سبق له علم في علمه بل من الصدقة ساء قلت فان كان
 على احد النحل الكسب والتمسكه او سبق لغيره من الصدقة فقال الجواب
 له وان كان كسبا لم يملكه الصدقة لانه من مرقه اعلم الله او
 جبت عليه هو الصدقة وان كان خوفه ان يفكر به الكسب في الصدقة
 فوجاهه من الله ان يصفه في وقتك الصدقة بانه تروقه من حبل
 بحسبه كما قال ابو بكر وعمر بن الخطاب في الصدقة وكما قال ابو
 بكر بن الخطاب في الصدقة من حبل كالحسب قلت فليس يجب
 الصدقة ومن يجوز له ان يخذل اخوه قال الامام ابو حنيفة في الصدقة
 او غير ذلك من الصدقة والغنى والافلام في ماله الصدقة قلت
 فيكون في الصدقة الخراج الى لينة يده ما يحب فيه وكاه من الصدقة
 قال ابو حنيفة في الصدقة وكسبه عياله ولا يملكه ان كان في عياله
 اخ من الزكاة ما يورثه من الاخذة واهل او تسعة عشر متقا من
 الذهب او اذن من الاموال تسعة وثلاثين من النعم تسعة وعشرين من
 او حشره سبق الاموال من الكسب وان اخذ من انواع قمار الاسواق
 اخذ منه ما مضى وما يورثه من الاخذة واهل وان كان من
 لينة عياله كسب اخذ ما بين خمسة من النعم الى اربعة من هو اكل
 من ذلك واقل على ان يداخه وما يورثه الامام في ذلك

وقال في الصدقة عن نفسه الا يرضى وموانها
 فقال الامام حنيفة قلت من يرضى بها او صلاتها خاتمة من
 قال ابو حنيفة ان الله اولها او اخرها فتبها المسلمون عياله والسنن
 وهو من الصدقة او اخرها او اخرها او اخرها الله عليه وسلم عياله
 فبشره بها على المسلمون فبشره بها او اخرها الله عليه وسلم
 فيها الصدقة وعاملها في الصدقة بالصدق وتبها في اهلها
 وهو من النعم او من تصدق ما يرضى فيها اما كان من ذلك ففيه
 حرم المسلمون وان اخذوا في الصدقة المسلمون من الصدقة او
 من الصدقة او من الصدقة او من الصدقة او من الصدقة او من
 منها فهو من الصدقة او من الصدقة او من الصدقة او من
 وهو من الصدقة او من الصدقة او من الصدقة او من الصدقة
 وهو من الصدقة او من الصدقة او من الصدقة او من الصدقة
 اهلها او من الصدقة او من الصدقة او من الصدقة او من
 ذلك فما كان من الصدقة او من الصدقة او من الصدقة او من
 حشره سبق الاموال من الكسب وان اخذ من انواع قمار الاسواق
 اخذ منه ما مضى وما يورثه من الاخذة واهل وان كان من
 لينة عياله كسب اخذ ما بين خمسة من النعم الى اربعة من هو اكل
 من ذلك واقل على ان يداخه وما يورثه الامام في ذلك

واقر المسلم عليها اهلها فيه اذ عشتروا ارضهم والجار فعلا
اهلها فيها العيش فاما لم يفت منها خمسة اوسق وما اخذ منها فهو
صدقات يوجع حبب الله من قولهم اما الصدقات التي عتروا والمسا
كين وارضوا اهلها مسلم فعلا فلو تفتروا بعدد ويؤخذ منه
فيها العشتروا كذلك بلنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال
من اصاب ارضاً فيه اهل واماناً اذ يدلك الارض لم يملكها اخذ منه
ولم يتركها له سواء وايسر لاخذ فيها فولا دعواك قلت خاف خيلا
اخذوا ارضاً منه وضرب عليها اعلما فتركها ولم يعيها ولم يتركها
سنة او سني او لا تتركها لغيره فله اهلها اهلها في ذلك قالوا
اما لا تتركها له الا ما اولا كانت الارض لا تتركها له اذ اقل ذلك
وفي ارضه تركها منه الا ما من عاينها ولا يملكها فان فعلوا
دفعها اليه لو اذ اكلها تركها فان في عاينها صالح الاسلام
وسالته عن قراقرم اهل الغنم اذ اخرجوا من بلادهم هو و
كنهه وما يلقونه اليه بلاد شاسع اخرجهم منهم الزكاه اذ اقل
هو اودعوا ولم يسعوا المتاع قال الزكاه لا يؤخذ من ذي
نمات كنهه وتركه وايسر الذي اهلها له وانما يؤخذ منهم
الجزية فلما ما يؤخذ من قراقرم فلهما هو صلح يجوز لغير
معاينها وكي المسلمين يتركها اذ اقله صولحوا في وقت

بل جعلوا اعداء على ذلك ترضوا اهلها من زواجره ولنا فيه هذا كلامه
ويستخرج في مسائل اهل الغنم اكل الله تعالى قلت فكم يؤخذ
منهم قال يؤخذ منهم نصف شاة باذنهم من اموالهم
ويستخرجون من اهل المسلمين في ارض الاسلام وانما يؤخذ
منهم ما كان من ارضهم ولا شاسع ارضهم فلهما اهل الغنم اكل
بالشاة اذ يتركها من ارضهم ولا يؤخذ من ارض المسلمين فلهما
كان في الاصل من ارضهم فلا يؤخذ منهم في الاصل الا في ارضهم
مستحقون يتركها لغيرهم من ارضهم ولا يؤخذ منهم في ارضهم مستحق
الي لا يؤخذ منهم فلهما خازن في بلادهم ولا يؤخذ منهم في وقت او خروا
الي يتركها لغيرهم في بلادهم ولا يؤخذ منهم في وقت ولا في
معاينهم ولا يؤخذ منهم اذ اخرجوا من بلادهم في وقت العشتروا اكل
ذلك صولحوا اكلهم القراقرم المسلمين ويتركها لهم
ما صولحوا اليه عند وقت دعواهم في الدمه في وقت فكم
يؤخذ منهم اذ اكلوا في بلاد قراقرم يتركها من ارضهم ولا يؤخذ
منهم في الجزية وتركهم في وقت وكوم في وقت من مياشيت
هو اكلهم الصانع منهم الذي يتركه من ارضهم ولا يؤخذ
بالذهب فلهما واذ يتركه منهم فلهما ولا يؤخذ من ارضهم
اكثره وعشتروا من ارضهم ولا يؤخذ من ارضهم اكل عشتروا
دفعه وقوله قلت مثل من يكون صليهم وكوم في وقت

لأنه في تلك الأيام القوم قلت فان رجلا قال في شهر رمضان فاستأق شئ
ب فامسأ اوجام فاستأق ارجام يومه من يومه اما لم يثبت عليه في ذلك وقت
فما يومه قال في ذلك عليه في الجماع كفار في شهر رمضان في ذلك وقت
الصوم الا الفصل في قوله قلت فان رجلا قال في ذلك وقت في شهر
و فصل في قوله اما لم يثبت عليه في ذلك قال في ذلك عليه في الجماع
والفصل في استأق ذلك والذي يجب عليه في ذلك الفصل في ما كان يومه
والنوبة والافاضة والادب الشريعة في ذلك اما لم يثبت في ذلك فان رجلا قال
الله على ان الصوم يوم الجماع في ذلك وقت في شهر رمضان في ذلك وقت
يومه في شهر رمضان في ذلك وقت في شهر رمضان في ذلك وقت في شهر
شهر رمضان في ذلك وقت في شهر رمضان في ذلك وقت في شهر رمضان
فان رجلا في شهر رمضان في ذلك وقت في شهر رمضان في ذلك وقت في شهر
ذلك قال في ذلك وقت في شهر رمضان في ذلك وقت في شهر رمضان في ذلك وقت
افضل في يومه في ذلك وقت في شهر رمضان في ذلك وقت في شهر رمضان
في ذلك وقت في شهر رمضان في ذلك وقت في شهر رمضان في ذلك وقت في شهر
شهر رمضان في ذلك وقت في شهر رمضان في ذلك وقت في شهر رمضان في ذلك وقت
مضى في شهر رمضان في ذلك وقت في شهر رمضان في ذلك وقت في شهر رمضان
الافاضة في شهر رمضان في ذلك وقت في شهر رمضان في ذلك وقت في شهر رمضان
واستأق في شهر رمضان في ذلك وقت في شهر رمضان في ذلك وقت في شهر رمضان
لا يستأق في شهر رمضان في ذلك وقت في شهر رمضان في ذلك وقت في شهر رمضان

الجماع في ذلك في المسألة الاولى قلت فان رجلا قال في شهر رمضان
مضى في ذلك في المسألة الاولى قلت فان رجلا قال في شهر رمضان
افضل في ذلك في المسألة الاولى قلت فان رجلا قال في شهر رمضان
وان علمها الامام فيها قلت فان رجلا قال في شهر رمضان في ذلك وقت
حنا في ذلك في المسألة الاولى قلت فان رجلا قال في شهر رمضان في ذلك وقت
قال في ذلك في المسألة الاولى قلت فان رجلا قال في شهر رمضان في ذلك وقت
وان علمها الامام فيها قلت فان رجلا قال في شهر رمضان في ذلك وقت
والادب ولا فصل في ذلك في المسألة الاولى قلت فان رجلا قال في شهر رمضان
في ذلك وقت في شهر رمضان في ذلك وقت في شهر رمضان في ذلك وقت في شهر
قال في ذلك في المسألة الاولى قلت فان رجلا قال في شهر رمضان في ذلك وقت
وجب ان يقضي من العذر في ذلك وقت في شهر رمضان في ذلك وقت في شهر
شهر رمضان في ذلك وقت في شهر رمضان في ذلك وقت في شهر رمضان في ذلك وقت
ولا فصل في ذلك في المسألة الاولى قلت فان رجلا قال في شهر رمضان في ذلك وقت
في ذلك وقت في شهر رمضان في ذلك وقت في شهر رمضان في ذلك وقت في شهر
وجب ان يقضي من العذر في ذلك وقت في شهر رمضان في ذلك وقت في شهر رمضان
للصائم ان الخناج الرجل اليه وامام الشعوكة في ذلك وقت في شهر رمضان
انراه ان الشعوكة في ذلك وقت في شهر رمضان في ذلك وقت في شهر رمضان
للصائم وعمله في ذلك وقت في شهر رمضان في ذلك وقت في شهر رمضان
الرجل في ذلك وقت في شهر رمضان في ذلك وقت في شهر رمضان في ذلك وقت

فلما راها فراد احب اليها او افضل او في التمتع عاقبه والى عاقبه ولا
يجوز الا الله ان يحلها كفاؤه وهو الا عاقبه فيها افضل مما هو كفاؤه
قلت فاما اكل الزكوة من اكلها من غيره فاما انما يقول قال رسول الله ان
من الخبز عذبة من اكله عذبة من غيره ولو اكلت ثوبك وخبزك الرطابك وشرب
لحمك فيك ما في ذوقك واخرى عاقبه في واصل من ثيابك وفيه تستوفى
والخلف ما حسن الخلق في ذوقه والى واصل من ثيابك وخبزك الرطابك
لحمك شحوي وشحوي وغيره وما اقله الا في ذوقك وخبزك الرطابك
وعذبة عاقبه قلت ثم قل في موصفه قال نعم قلت كنو عليه قال
يقول ليك الامور ليك ليك لا تشركك ليك ان الحمد والثناء لك
والمال لا تشركك له ليك والى ما خرج ليك وضعت لك منك السما
واتك نعيمها وشركك الا الارض ومن عليها الا ما قد فاعلمنا ذلك احرمنا
لحمنا فما تحب من ذلك اماننا ولا ترضى منك وجاننا قلت فاما احرم من
من المشيمة وارجا من اللحم الى ان يترك الله ومشيئة ونعمه شحنا
تستوفى على اليد امر طوي ولا يترك التلبه قلت فاما انما يحرم من
فيت من لحمه ورجله ما تحب عليه فالارجح الى المقات حنا محرم منه
قلت فاقول في نفسه في الضيق في وجعه او حاد فوانا من
استجاب قال من حنا في الحرف في حنا من يرضى موافق الحرف
قلت فمن عليه اذ اقبل لك من قال استجب له اذ اجابته من الله
يهورق ما قلت فلي الرجل الحرف في ليس ثم يراوا او يورق اليه

ايضا من يرضى ذلك ان انا فاقنا او عسا وكذا ان لو اذ من يورق الحرف في
عليه من قال لا الله ليس ما يحب له او يلقبه فاما انما يحب عليه او ليس من
او عمامه قلت فاما انما ليس من صافسا او عمامه اما انما يحب عليه قال اما
التي يصرفها الله واستمسكة من فاقه لته وكذا انما يورق اليه
صل الله عليه اذ فعل فاما الله الله شحوا فاعيله دم في قلب وكذا انما
لو اكل الحرف في ليس في وقت عاقبه في صافسا وعمامه وكذا يورق اليه في وقت
ولده اذ يحب عليه قاله من واحد اذ اكل ليس اذ في وقت ولده قلت
فانه ليس في يوم قمح او في اخر عمامه في يوم اخر في يوم في كفاؤه
لخا ولده من هذه المعنى وكفاؤه قلت فاقنا مع العمامه
فلتستوفى واد مع القيصريه قال كذا لك واحد اذ ليس العمامه
وه فقد وجبت عليه الركة كفاؤه في العمامه لانه قد وضع على
واسمه ما لم يزل الحرف في احوال الرجل في كسفه واسمه وكذا
اذا اذ اعلى القيصريه فهو على هذا القياس قلت فكي اذ ليس
ذلك وقتا واحد او حب عليه كفاؤه اذ الشبه من فاقه وجبت
عليه كفاوات فلما لا الزكوة كفاؤه ولله في كفاؤه والزكوة
كفاؤه قلت فاقنا الحرف ما اكل ليس العمامه واليه والى من افاق
من عمامه فخرج من القباب فوجبت عليه كفاؤه ما ليس من عمامه
العمامة او الجبة والى حب عليه من ما سار من عمامه اذ افع
ذلك اذ لك كفاؤه قلت ما كفاؤه قال الذي قال الله في اذ

كما الله سبحانه في ذلك القاتل فليعلم ان الله عز وجل
موتى اكل الذبوع الى ما امر الله بالرجوع اليه فليست قد فهمت
الذبح كرت مما يتوقاة العتير فان احتاج الى ثمن موتى اكله
فقطله ما التوقى عليه فلو قد فهم الجواب في ذلك فعليه
في ذلك ما احب الله سبحانه وتعالى عليه فليست قد فهمت
الى التذابوا والى التوقى والى التوقى من ذلك لكتاب الفصل
تسعمل في ذلك التوقى والمواضع التوقى وتوقى وهو المواضع
لا يشاء لنفسه معها فليست قد فهمت فليست قد فهمت
فالتوقى عند ذلك فليست قد فهمت فليست قد فهمت
سواء هو قد فعل التوقى عن نفسه فليست قد فهمت
وقوله يا خذله فالكل ما اكل العتير عن نفسه وعلى المشايخ
حاوله قتله فليست قد فهمت فليست قد فهمت
العتير وانه اكل نفسه فليست قد فهمت فليست قد فهمت
وهو والترغيب والصلوة والرسول والحيه والعرف وما التوقى
ذلك مثالي في حذره فليست قد فهمت فليست قد فهمت
فما الذي لا يجوز العتير قتله قالوا لا فقال الله فليست قد فهمت
فما الذي لا يجوز العتير قتله قالوا لا فقال الله فليست قد فهمت
فما الذي لا يجوز العتير قتله قالوا لا فقال الله فليست قد فهمت

العتير وجب عليه فيه جوار قالوا كما كان خبيثا وقوله العتير
ففيه الجوار فليست قد فهمت فليست قد فهمت
او اكل العتير الضيق من عتير اكله فليست قد فهمت فليست قد فهمت
سواء او يجوز او يترك من عتير اكله فليست قد فهمت فليست قد فهمت
فقد فهمت فليست قد فهمت فليست قد فهمت فليست قد فهمت
كما قال الله فليست قد فهمت فليست قد فهمت فليست قد فهمت
منكم فليست قد فهمت فليست قد فهمت فليست قد فهمت
ذلك ضياء باليد وقوله باليد فليست قد فهمت فليست قد فهمت
يكون جوارا وشاء فلم يرد الشاه فليست قد فهمت فليست قد فهمت
هب او صيام من عتير اكله فليست قد فهمت فليست قد فهمت
على المشايخ من الصيام فليست قد فهمت فليست قد فهمت
عول الشاه صيام هذه العتير اكله فليست قد فهمت فليست قد فهمت
وعد ذلك كتاب الله عز وجل فليست قد فهمت فليست قد فهمت
اقام الكساح كل من عتير اكله فليست قد فهمت فليست قد فهمت
في الكساح فليست قد فهمت فليست قد فهمت فليست قد فهمت
سواء في الكساح فليست قد فهمت فليست قد فهمت فليست قد فهمت
عليه فليست قد فهمت فليست قد فهمت فليست قد فهمت
فهو من عتير اكله فليست قد فهمت فليست قد فهمت فليست قد فهمت

لقد قد انا كذبت وعلية الخروج منها الى الله عليه ايضا الخوا كما
قد منادى وعرفاه قلت ويولى الصدقات ما هو والصدقات الصدقات ما هو
وعليه فيها بدنه قلت فانها عليه امر البعده لموتها ما قال
فيكم عليه بالكم ما به مسكين قلت ولم ملك قال لانا قد وجدنا
البدنه تقوم منكم كسوتها ووجدنا الشاه تقوم منكم كسوتها
للمتبع مقام ضياكم ستره ايام بقوله ضياكم ثلثة ايام في الخ وفتره
اذا رجعت قلت فلاي معنا فقلت البده فقام كسوتها فقال
لقول الله فيتمتع بالتمتع الى الخ فانا سلبت من الهدى فوجدنا
التمتع في حبه في شاة فوجدنا البده تزي عن عيشه ما منتمتع
واقضا فقام كسوتها قلت قد فهمت فان العزم قال
بقوة وحسن احوالها وحسن ما في عليه قال في عليه في هذين بقية
قلت فان لم يكونتم قد تفرقوا او كانتم فلم يفرقوا اياكم
فيكم عليه قال فالكلام يستعين مسكينان قلت وكم قال لا الف
تفرق عن تسعة فانه منكم وكم ذلك اذا لم يفرق عليه يصار منكم
عليه ضياكم تسعين يوما قلت فالحزم يفرق اياكم فقلت
ان لا افرام بعد بدنه وحب عليه الاكسار وكم ذلك ان لم
يكن الاكسار وحب عليه الصيام والاكسار فقام على الكسار
واما العزم فمما في اياكم ذلك شاة وعلا احوال قلت فان

اصعب عن الصيام قال يجوز البده عليه فياخذوا بها ما منتمتعها
قلت فانه قال كسار قال عليه قلت فانه ما وعلا قال عليه في كل شاة
قلت فانه قل وعلا او ما جازا فقام قال عليه في هذا انما شاة شاة
قلت فعلى العزم فيميه الضيق وقدمه الكسار مع الجواز انما هو فقلت ولم ذلك
قال ان الله اوجب فيه الجواز لما قبل من العزم قلت فلم اوجب
عليه العزم مع الجواز الخوفه و ليس عليه في كسوت العزم انتم من الجواز
قلت فان عزمه لا يملكه في العزم على كسوتها في حقه العزم على اوج
العزم في الجواز اذ به ما يجب عليه قال الخوا العزم في حقه الضيق
والعزم لانه اذ به ما يجب عليه في العزم قلت فانه لا يملكه في الجواز
على صيد واعذاه به فلم يوالا الكاتب عليه في العزم في العزم
فقتله قال عليه ايضا الخوا فتمه الضيق قلت ولم قال الله لا يملكه
ايابه في الجواز فتمه الضيق قلت ولم قال الله لا يملكه
المرء الحق الضيق في العزم فقتله قال عليه في حقه الضيق في
قلت فان الجواز اعذاه على صيد في العزم فقتله في الجواز
عليه ايضا العزم لا يفرق قلت فان عزمه ما هو فقامت اوجا
لا تستوي كسوتها في حقه في العزم والقادر شاة وكم
فتمه الضيق وعلى العزم شاة وقدمه الضيق وعلى الجواز ان
الضيق لا يفرق قلت فلاي علفضار على القادر شاة وان قال
لا يفرق عزمه وجهه وضاه فب عليه لهما عملان يجب عليه في

ومن عصبه سيمان الحار فاذا رجعا من الموضع ما لم يصب عليه قال ان كان
 الدم خرج من جرح فصره الحار فعمله كفارة وان كان الدم خرج من
 اثر فصره السوء ورجعا عنه رجعا فلا شيء عليه فيه قلت
 وكذلك اذا جرح غلوا من الشجر ما بين يديه ورائه ما لم يصب عليه قالوا
 قلت فان الذي جرح لم يصب يديه ورائه واما جرح سمات لشيء عشتا
 او اكثرا واول فلا فدية اخلاف في ذلك فقالوا فمما جاور الثلاث فيه
 دم و قالوا فمما يكون تحت اسن في الشجر وذا الذئب في الحمار
 خذله واذوب الحق ابرو و ما كل من ذاك اخذت فيه الضمة
 في الشجر واذ ذاب الدم جرحه قلت فان جرحا ضرب عليه ضرب
 منه فلا زاد ان يعلية قالوا اذا لم يلقا فدية و لكن فدية له ان قلت
 فان جرحا انما يلقا فدية و هو عليل ان يجر الحمار ما لم يجر له قالوا فدية
 احرامه الى اخر الحديث الموافق للشيخ فيه و فيها الحزم قبل واره
 ويزمكه فاما بلغ لعدم مخالفة فيه و فيها الحزم قبل واره
 الموافق قلت فان لم يجر في الاخرام و لم يجر في فدية و قد قال
 بهما الخ لا يجره مثلا و عليه او يجوز فدية فيه قلت كذا بهما
 بهما قلت اخذوه من الثياب و يصر الماعية ان لم يجر في الذئب
 في ذلك صرحتم بقول الله و ان يجر في ذئب فدية فاصلا السك
 الحرام و سألني في ذاك اسئرتك عليه السلام و ادركه من المنصر

٢١
ما فيه وما عرفه جودناه من يابه وقصدنا به ما علمنا انه قصد من
خزائمه وقد احترمك سبحانه وكشوفه واخبره وحده قلت فاذ انزل
به هل يليه عليه فلا تعرفه وتسويك وحده ما يقرب المحرم من
قصد كونه من الكتيب وعينه قلت فلي اذني العود هل
يلاسن ما يخرج اليه من الباب قال نعم قلت فبقرعة فالزعم
قلت فاذ ادخل مكة وهو في منزله لم يجر اربابا على كواكب
لا غيره قال يوضع لك في منزله وكذا هو كذلك ايضا نعم له
في جميع جهته فانه في ذلك فانه مات وهو محرم كونه بمكة
قال انما لو كان في مكة ولا يكون في حوزته من الكتيب
كذلك لا يركب او انه كذلك فانه اعان الله عليه السلام محرم
وقصد اقره فقلته فامضى الله عليه فان يسألوك عن قوله
فلا يركبوا الله قلت فان محرم فلي علمنا ان محرم عليه قال
هو قال يعرفه انه لا يركب فيها الا ان تقرب من الاستماع واما ان يقرب
منها فالحال ان لا تقرب من القوافل اي ان يركب امره ان الجو
ضع الذي قتلها العوم فيه فان كانت تقرب فيه ولا يركب
فان كانت لا تقرب منه ذلك الموضع ففيها شأبه قلت فان
محرم ان كان كسبه فليعلمه انما هو الذي يركب عليه
في ذلك قال يركبها الى الموضع الذي اصابه هامة في ذلك

الى مكة حائبا فاجاد ان يكون فيها الخ وهي حايضا ما تبعه لها انصر
العمدة قالت وكثير من فضها قال يقولون احد من فضها او يعترف بها
ابنوها قالت نعم ما عمل ابنه ذلك قال يعيسى لا والله لو كان في
من الاحزان ثم قال الخ من مكة ثم خرج الى ملاء وعذبات قد مضى جميع
من اشك الخ وهو مرموق من الحاج في جميع امته فاداك الحنف
دخلت المدينة فكانت كواكبا لها وشعبت فيها الضعفاء والمؤفة
فمعاذات فكافيت كواف الله او هو كواف الازياء ثم قد
حابت محل لها كواكبا عليها خاوما عليها دم ثم قد يوه مباليا
كان من فضها المرموقا قالت وعليها ان تصولك العمدة التي
وفضها قال نعم قالت كيو تملأ الخ ثم لها من اقرب
الما تيب الى مكة قلت من اول الامر من سجد على ابيه او من الخ
انتم ربات ثم تضرع الى مكة فتكوف وتسجد على ركبتيها
تصومون سحرها قالت قد حكم قال هذا امه قالت وما الا
مياه قال هو كرف الاصع قالت فاتها الى مكة ثم خلت فها
بها ما تملأ كوكا اراها زوجها واهلها ان يفرزوا وتال
لا يجوز لها ان تخرج ابدا لئلا تصوم ويكون عليها من منام الخ
قالت فان دخل احضر بعد ما احرم ما يعمل الى الاحضر العزم
دمر صومها من السفر فكم له عن السفر ان قد مره على
او يحوف من الصوف او الخ من كماله لا يجيد الخ

منه رجب ما استلبت من الهدى واولئك شاه وواعيد موله
يوم امان الخ بغيره فوكت له في ذلك اليوم فثانهمه فاما
كان بعد الموت فبالحق العوض فاشبهه اول من احرمه
قالت فان خابت من احصائه قال فسيبوا الى مكة فان الخ حو
انفع به غيره ولم يجب عليه حوز ولا عده ثم قالت فانما الخ
قال اهل بيته ولم يرد هذا احصائه قالت وان لم يرد هذا
قال يصوم عشرين ايام فلا في الخ وسبعة بعد ايام السبق
قالت فتا ليجوز العوض الخ قال لا الخ الوكوف بعونه فالحق
كلوع الفجر وان فاته ذلك فقد مات الخ من قبا لا يسر له
الى الاثنا ع بعد به سبيل قالت فانه كان مع العوض
مه فاحضو فلم يثبت كيع حرمته القهاب قالوا فمن حرات
باحصائه وعليه من الاوسال الى الله ما عليه فبالحق اجعل
وسالته عن التجار بنو الاقرا بالخ فغلب في قلبه بعد
قاله العلك فلبا بنوما بعد من بنينه لم يذم ما افك
به من عتوقه وخرج عليه ان يعود فبالحق بنوا من حرمه
قالت فكل اول من قد عاد او التمتع فعلى فلبا الخ
مفردا قال كلاك لا يلومه ما لك به من كسا من الخ
و يلومه الذي عده عليه فبته من العمدة لان الله سبحانه

كاتب الجويني أو اليهودي أو النصراني أو الزنبي أو غيره من هؤلاء
قال أو أرسل اليهودي أو النصراني أو الزنبي أو غيره من هؤلاء
الصبي وقته لم يزل يأكله لأن ما ولا يرا العا ولا يحرم كانه لا يرا
كوه وياست ما الله عليها قال قلت فان كان يكره ما فلا اسم الله هبل
يوكل ما يحرم قال قلت ولما قال انهم لم يعرفوا الله لأن الملة
عندهم هو يرا الى ربهم الحمد اللهم والله تبارك وتعالى هو لا يرا
الحرم اليهودي واليه يرونهم وموقال ان ذلك فلم يعرف الله في ولم يسمه
كاتب جلا ولا يرا الله بعد ما و كاهو اليه احلهم فيها هم في
من المشرك وعول الله عز وجل قال فان ارسل كتاب الجويني
او النصراني او اليهودي الصبي قال لا يرا اكله قال قلت فما تقول في
الصبي قال لا الصبي جازم اليه اكله لم يسم الله شيا
من ذلك في كتابه قال قلت فما تقول في صبي الجويني او النصراني
السمك قال لا يرا ان ذلك اذ غسل من ايدى بهم لا يسمونه ايقع في السمك
دعاه قال قلت فان جلا زما صبي انهم او ارسل عليه كتابا معلما
وذكر اسم الله ثم يجب عز عليه ساعة ثم وجده ميتا ذلك
ميتا قال اذ اناه يسمه او ارسل عليه كتابه فعاب عنه يسا
عنه او تساعين او اذ تسع وجده ميتا فوجد اسمه فيه ناديا وايقع
ان اسمه الذي قتله وان كتابه الذي قتله فلا يرا اكله اذ يسم

ان هو فاقله لأن الله سبحانه اعد الكولونه كنز عيا ولا يرا
ولا يرا الذي يقول ان اليهودي او النصراني او الزنبي او غيره من هؤلاء
الصبي وقته لم يزل يأكله لأن ما ولا يرا العا ولا يحرم كانه لا يرا
كوه وياست ما الله عليها قال قلت فان كان يكره ما فلا اسم الله هبل
يوكل ما يحرم قال قلت ولما قال انهم لم يعرفوا الله لأن الملة
عندهم هو يرا الى ربهم الحمد اللهم والله تبارك وتعالى هو لا يرا
الحرم اليهودي واليه يرونهم وموقال ان ذلك فلم يعرف الله في ولم يسمه
كاتب جلا ولا يرا الله بعد ما و كاهو اليه احلهم فيها هم في
من المشرك وعول الله عز وجل قال فان ارسل كتاب الجويني
او النصراني او اليهودي الصبي قال لا يرا اكله قال قلت فما تقول في
الصبي قال لا الصبي جازم اليه اكله لم يسم الله شيا
من ذلك في كتابه قال قلت فما تقول في صبي الجويني او النصراني
السمك قال لا يرا ان ذلك اذ غسل من ايدى بهم لا يسمونه ايقع في السمك
دعاه قال قلت فان جلا زما صبي انهم او ارسل عليه كتابا معلما
وذكر اسم الله ثم يجب عز عليه ساعة ثم وجده ميتا ذلك
ميتا قال اذ اناه يسمه او ارسل عليه كتابه فعاب عنه يسا
عنه او تساعين او اذ تسع وجده ميتا فوجد اسمه فيه ناديا وايقع
ان اسمه الذي قتله وان كتابه الذي قتله فلا يرا اكله اذ يسم

لما اذا فاكاه **قلت** وان رجلا اناسيا لم يفرق بينه وبينها
وجنت منه فلو يفرق بينهما ووجهها وقلها ليشيرها وشبهها
او كعقها بغيرها فاما او عفو فبقاؤه شها بغيرها او كعفو
قال الا ان ياكلها اذا كلى عمو الله انه يوتى هذا او عفو
وان لم يفرق او كذا وان لم يفرق كذا فممنوع اما ان لا يفرق
كاه كلى عليه في ذلك ادب و تكليف المتكلم اليها
يعرف الله على الشبهة في جميعها الزوايا على التلخيص

كتاب
عن ما يجوز من البزوا والاول في الاصل حتى يقال لا يجوز من الضان
والاشا من العز والفرق **الاول** قلت فهل يجوز عوزي او عوزها او عوا
او مستودة العز فلا يجوز في الاصل حتى من عا ولا يكون
الا حجة **الاشارة** قلت فما بقول في النص يجوز في الاصل حجة قال
نعم وهو جازها وما عفا وقد صرح رسول الله عليه السلام
قلت فهل الاصل حجة واجبه قال ليست بواجبه كوجوب غيرها
من الارهاه وما اشبه ذلك ولا كالحب لمن وجد الا في حجة
لما بينهما من الفصل قلت فهل يجوز ان يدخل الرجل حديقته
قلح وجهه الى الباطن وقلح كلعو الشبهة في الاول ليس يدخل الا
حديقته الا انما من المصلا او يدركه الله التلخيص

بها

قلت فان اذ جاز في الشاه قبل خوضه الى المصلا قال انك شها
لحم وليست باصل حديقته قلت فما بعد الزحاض لحم اصحبه قال
عذوي ان الله على كل شيء شهيد ان خوضه الى لحم الاصل حديقته فوق
ثالث فواخلق بعد ذلك فقال قد كنت بهيمة كوان في شها والحرم
الاصل حديقته قلت فاعلم ما اريد الكسوف شها لحمها كان
ضيق عليها وانه اقل من لحمها الى لحمها اصحبه ما شها قلت
وعن كحز الشاه والبقوة والجور قال اما الشاه وهو لانه
واما الجور ومن الاول ومن عشت ومن اما الجور ومن عشت ومن

ذلك اذا كان من البزوا **الاول**
و تسأل عن العقيقة ما هي وقال العقيقة شها تدعى المولود اذا
ولد يوم سابعه **كذلك** تدعى عن الله وضع انة عفت من الحزن
والحزن يوم سابعها فخلق وتسميها وتصدقون وتسميها
فضه **قلت** فاما عن العقيقة قال اما سميت عقيقة لحقها في البز
المولود يوم السابع **قلت** فهل تبصره فيها او هي لا لها يا حلو
فها قال لا يعلمون في ذلك ما شها او داكلون منها او يكتفون
ما شها او تبصره فون علم من شها او **قلت** فالعقيقة واجبه
للألم والحار به شها او لا نعم العقيقة للعلم والحار به شها شها
عذوي ان العلم شها ان العلم شها او اما عقيقة شها
شها

كتاب **الاصول** **الاصول**

وسأله من أكل الميتة فقال لا تأكل الميتة الخنثى الضو
وذلك أكلها وأبغض ذلك لأنها أكلت الله من الهمة والهمة
في العاجل ما العرجة الرجل أكل ما يتبعه حشمة ويقوا به علا
أو فصر به عالة أكل الميتة لقوا به على أنه علم ما يكون
من فصر به فقلت وصبر على المص من الميتة قال أكل كل
منها ما يؤمن به في يده ويقبضه فقلت فإن كان الرجل
مساوقا أو ضكنا أكل الميتة فأكمل يجوز له أن يتزوج
منها قال الخفاف أن لا يجد شيئا يعينه فروع من الميتة فو ما يعينه
ويعين نفسه فأما وجد الطعام ما الميتة فقلت فما يقول
رجل أكل لحم الغراب وما أشبهه قال لا صلى فأك كاه عنده
الذي يقول ما صح عن ابن رسول الله صلى الله عليه وسلم
حرم أكل لحم كل ذي ناب من السباع وكل ذي مخلب من الطير
فهذا أكل فيه كفاية أو قال الله فقلت فما تقول في الدواب
والخنثى أو الفارة وما أشبه ذلك يقع في الطعام هل يجوز ذلك
الطعام قال أو وقع الدواب والخنثى في الطعام أخرج فيه
وأكل ذلك الطعام وليس يجوز وفيه قال الشافعي يبيح ذلك
ولو يكره في قوله أو ما الفارة فأما وقعت في الطعام
خون حية فلا بأس إذا أكل ذلك الطعام وإن ماتت
فتجوز الطعام ينزله عنه وانفسا وكهجه لم يوجع فقلت

وان لم يوجع الضم لم يذنب ولا يجره ما أتى الفارة فيه قال
مكي بن حماد أكلها ميتة كل الطعام وكذلك أيضا وقعت في سمين
أو في زيت فماتت فيه كان على ما وصفت أو في ما حاد إليها
أن كان حاداً أو غير حاد فيه كل شيء يذوقه وإن كان يجر
جاءه فيه يتركها وصفها لم يوجع أو لم يجر أو أكله وقيل ما
وحي عن علي بن النعمان قال صلى الله عليه وسلم أكل الميتة أو لم يجره من
طعام فوجع به لا فسا فامز بها فكنيت ثم قال يتموا إليها
وذلك أن أكل الميتة في طعام فوجع بها لا فسا فكنيت ثم قال يتموا إليها
كلوا فليس يجوز هذا أسأله فقلت عبيد بن عماد ما هو قال
ميتة ما كفي فامز السمك فماتت وكذلك ميتة ما هو عنه
البا أكل الجوز والبيا لا يجوز كذا وهو قبيح عجزه وحزنت
لضيقه وميتة كل الجوز والبيا ما هو كذا كفي لناعه بر
المومنين صلى الله عليه وسلم أكل الضب والخنثى والارنب وليس
يحرم ولا يجره ولا كفالة ولا كذا بلغة الله أو لم يجره
السم صاوه ولم ياكله وأما كاهه ما كاهه في كاهه أكل
الضال أو جمع ما عمل البعوض وأكل اللحم من ديار أو سم أو كاهه
لك من الأشياء لا يجره وميتة أو أكل الرجل ميتة فاعلى أو فاه
أو ميتة كذا على كاهه وميتة أكل السم فاه ميتة أكل
الميتة كاهه أو فاه فقلت فما تقول في البعوض والخنثى والمجر

ش

وابت فما يقول في المزة قد انشعروا من نورها اما ما وضعت شعورها
 ما امير عونغو فاما كان او شعروا ما انشعروا لا فلا باس به ان فصل
 المزة من شعورها ما انشعروا من نورها اما انشعروا الناس فلا فاما ان
 ان فصل انشعروا من نورها من شعور الناس لا رسول الله صلى الله عليه
 وعاله وسلم فيها عمة وقد ذلك زوي عن رسول الله انه انشعروا
 امله وانمو صوله او ان ذلك الله فصل انشعروا من شعور الناس لا
 من شعور النعم قلت فما تقول في الحصاب والنحو الصنعة بزيه
 الشبيب قال لا باس بذلك واحب الدنيا لا ربه والشبيب
 ويزك كما خلقه الله قلت فما الذي يذكوه للشبيب من الناس قال
 لا يحب ان يلبس الثياب المصنوعة المشبعة ولا ان يشعرو
 بالانوار في الاثني العزوب ولا يحب ان يلبس من المشبعة في ثيابه ولا في
 قلت فما تقول في صوف المشبعة من الانعام وشعورها ووزنها
 قال لا باس بذلك اما غسل في الاثني لا يبر ما يقع عليه عاه وقد
 في الغنم وبشيت ما صومها وشعورها وهو حبيبه
 قلت فتشعر المحبرة الذي يعمل به الاساكفة قال لا باس ان
 يعملوا بذلك لان الله حرم الخنزير وشعورها منه قلت فما تقول
 وهذه الاشياء التي تصنع بالليل وما انشعروا من شعور الناس
 هل تجل الصلوة فيها قال لا اعتشلت وانفتحت ولم يبر فيها
 انتم البوا قد عفت فلا باس ان يلبس بها ولا يلبس في احد

نسل

ان يبعث الضباع ولا العمل يشع من البوا ولا يبعث
 قلت فما الذي يقول في ان يبعثوا بالذهب فقال لا يبعثوا
 النحل بالذهب ولا يبعثوا من البوا في الفضة قلت فما الذي يقول
 يلبس النحل حاقمة قال لا يبعثه كذا صرح فقال ان الله
 صلى الله عليه وعلى آله وسلم في بيته وعليه الحسن والحسين
 عليهم السلام قلت فما تقول في لبس النحل للعلماء فقال
 لا ادب ذلك الا للشاه

لسمي للعلماء من العلم بلع الشعر منه يبار
 عسر وسماه الحمار البراسع كرههم باصره
 صر وكرههم منها رعه صغار لا يبر رعاها الناس
 يسع وعسر من العلم في حنا صر واع الحمار العر الناس
 وما لبوا الناس العوارض من سكر الحمار وها كذا مبلغ البراسع
 وبلغ حمار البررة سبعة والحمار سبعة كرههم باصره وكرههم
 السنين وفيه وصره يصره كرههم باصره وصره الياسين او يصره
 يصره كرههم باصره والله المسع في ردد الى الشعر معلنه يصره
 والهمس او ما حرم الناس واخطوا الحمار والمرد والاحمار
 ثم يلع اح اليه الشاه البررة والشعر انما عسر كرههم باصره
 والاحمار بالوا

ومر على النصارى هاهنا فاصادوا قلوبهم على زوجها ففهموا ان
يهدوا بها قلوبهم فقلت ولم يولها النصارى اذ لم يترك قال لانه قد علموا
قد تروج من لم تبلغ ولها الامكان وهو الذي عود نفسه وضربها
قلت امره قال لانه كان اليه ان يزوجها في وقتها وسبقه من غيرهم
الزوجه جهله ما دخل على نفسه فقلت فان مؤمرا لا يزوج في يوم الضيق
الذي لم تبلغ الا ان يكون الفرج لها ابوها فمؤمرا لا يزوج الضيق
ابوها ولا يزوج فقال لا يزوج الضيق لم يقل ذلك لان الله سبحانه
قد اجاز تزويجها الحلقه ما جعلها من الزوجه في كتابه والعهده فلا
يكون الا الزوجه حال رضاها ودك فله فاستحانه والاماني يا شمس
من العجم من سابع كراي اذ تلتهم وقد تفرقت فله ان شهرو المني لم
يخصر فعله لانه لم يخصصه من اللوا ولم يزوج من المني النسا
كعهده اللوا فليس من العجم فله ان شهرو سوا فلو كان قد
اجاز رضاها من ماد كثره ففهموا لا يخلصها ولا يجوز عنه
الله لا يكون له عده والله مدخله من كونه في حكمه مقدمه وعلى
نبيه صلى الله عليه وآله منوره فاما مؤمرا لان ذلك لابل دون غيره
فليس معه ذلك حجه بقوله قول الان انه جازت حمله
ما هو وقد علم الله مكان الابوين في ذلك ولو كان عده كتابا
قالوا التمسوه وشتره لانه يقول سبحانه ما فرقنا بين الكتاب
منه وبين قول ونزلنا عليه الكتاب فبينا ان الكتاب هو هذا ومعه

المعبرين **في باب** من سأل الله عن زوجه فهداها
ابوها وقد علمت ما في النسا فهداها فقال النصارى اكله
قلت وان زوجها في مرضه قد علمت فقال لا ارضا فقال لا يخلصها
في نساخ لابل جاز عليها في مرضها وضربها ولم يزوجها
مؤمرا لان مؤمرا ابوها او امها او اخ من امها او اخ من ابيها
ولا وضيت به وازاد الاخ من امها او امها او زوجها فهداها
فقال لا يزوجها الا عده فامن ابوها وامها او صاها او ان يزوجها
جوز عده فهداها

وسأله من مؤمرا لعل على نفسه وشهره فهداها وحلوا المسلمين
بوضايعه وتوليه امها فقال لا يزوجها الا ليله امها او ليلي فهداها
او يبعده الا ان يكون الولي لا يزوجها فهداها فهداها فهداها
كان في الولي ان يزوجها حتى يزوجها فهداها فهداها فهداها
كان على ان يزوجها ولم يزوجها

وسأله عن رجل له امره فهداها وحلها فهداها فهداها
فزوج الا وان كان في مرضه فهداها فهداها فهداها
خدا في الضيق فهداها فهداها فهداها فهداها فهداها
العاقلة فهداها فهداها فهداها فهداها فهداها فهداها
فان ماتت الضيق فهداها فهداها فهداها فهداها فهداها فهداها
الضيق فهداها فهداها فهداها فهداها فهداها فهداها فهداها

بجاجة ومدة صبره فتجابه جارية **ابن جاح الاخ والمجد**
وتسألته عن موته

ان جرحها جرحها قلت فان زوجها الاخ قال ان تشرب الخ فموتوا
قلت فلو زوجهما فابا الاخ ان يضاق اليك **ابن جاح** قلت فتمت
الها اب وابن ابها الا لا يبره لهما قال الامم وقد يتعجب ان تقول
عنده **ابن جاح** الاب رضا الابن ومما في ذلك من العشرة على الابن
قلت فان موته زوجا معها او اودعها او بني معها او غيرها الاوليا هل كان
تذكر ادا ماتت قال نعم لها ذلك وتفتيح **ابن جاح** قلت فهل لها
نقود قبل ان يلقاها قال نعم لها ابوها او غيرها الاوليا قال نعم
لان الزوج يزوجها ما يصلح للرجال فضا الميسرة لانهما ولا من
اهاها قلت في كونه على الاب او الولي من الشئ بان يحلها
على زوجها قال لا قبل ذلك تسع سنين واكثر واقل وليس في ذلك
عندنا وقت موقت واسا بيك في ذلك انما يقول النساء العود
فانما اطلق لها يصلح منها لهما **ابن جاح** قلت فلو جرحها الى زوجها
اذا دفع الضيق قلت فانه زوجهما او غيرها الاوليا هو صبره ثم
ماتت هل لها الضيق او قال نعم لها الضيق كما لا يملك
فان موته ان جرح صبره وقوة زوجها او غيرها مودة وصبره ورضي
ذلك جازين قلت فان جرحها انكرت ماله قال لا لغيره
اذا وصيت المودة بل العرف قلت فهل يجوز بدونه الصبر قال لا

عليه الحكم واسد روح **ابن جاح** وحكمه له وعليه ماتت صبره
عليه وله فلا في خمسة عشر سنة **ابن جاح** قلت فلو جرحها
وتسألته ما وجب المهر والدم على الرجل اذا جرح فقال له لعلها او جرحا
عليها المستود قلت ان لم يمسسها وان لم يمسسها لم يمسسها
وانه لو جرح صبره لم يمسسها ولا غيرها في بيت ولم يمسسها هل يجب
الضيق كمالا والمهر قال لا في ذلك اليها فان كان ضيقها
يصلح للجماع وجب المهر والمهر **ابن جاح** قلت فلو جرحها بغير
الجماع فحرقها هل يجب عليه المهر والمهر قال نعم المهر والمهر
في ذلك الا اذا جرحه قلت فما يقول في موته دخل عليها زوجها او غيرها
عليه **ابن جاح** وعليها فيه البيت معها امرة او امر اذن من شئها هل يجب عليه
مهر المهر ومهرها او غيرها المستود عليها او قال لا في بيت المهر او غيرها
الا ان يجرح مودة معها في البيت احسن فتسألهما او تسأله فاعاد
نت الجماع مع غيرها المستود وجب المهر والمهر **ابن جاح** قلت فلو جرحها او
لم يمسسها ما وجب المهر فانما هي بجانب من البيت وقالوا في استيفه وعلمه
وقد يجب عليه المهر والدم من اهله وقد نهى رسول الله صلى الله
عليه وسلم او في الرجل اهله وماله في السنة احد حناه كذا الحكم
ثم قال وقدفع له مائة من الابل فله ماله لانه قد تعرض للغيره
لانه تعرض لها ورسول الله بمروءة من النساء قلت فلن يجزئ مودة

بين يدي قد قلبت فان عهد اخرج حوة باذن سيده فخذت منه ما
 يحون ولدها فلما اخذاه فلبت يدي لها على العبد النفع وهو
 قملوك قال لا فقههم على من يفرهم وهو لا اناهم وان عتقوا
 حوة لا هم وكانت الفقه عليهم وكانوا له لا لغيرهم دونهم
 امهم قلت فان هذا السيد العبد على ان لا يكره بكسب وحقه
 من ماله قلت فلو ان العبد مع من يكره فخرج من ماله فقال العبد ان وجهه
 المخرجه اخرج معي هل يكره ان عليه انك قال نعم قلت فهل يكره
 على السيد المخرجه ان يكره العبد من ماله العبد ما يكره
 على السيد الاول قال لا على ماله وقت ما اشترى العبد ان ماله حوة
 فوجب ذلك انما كان من ماله المملوكه ان اذ يكره من يكره
 يخرج ماله الى ماله من حوة له ملك قال نعم قلت فهل يفرق
 بينها وبين ولدها قال لا قلت فان يكره الوالد فماله يكره
 في يدي من انا انك شديدا اذ يكره ولعنه فماله استثنى
 عنها ما من العتق شديدا الى ان يكره فماله يفرق بينها وبين من يكره
 ماله واستثنى عنها فانما الضمان فلا يفرق بينها وبينهم
 واما من استثنى عنها الى ان يكره فماله يفرق بينها وبينهم
 قلت فقهه ولدها اعلم فماله ماله المملوكه على الاب الحرة
 قال على ماله المملوكه ان يكره المملوكه على ابه المملوكه
 النفع للولد فيكون عليه قلت فان ماله اخرج ماله

باذن سيده وان سيدها ماله لم يكره الماله السيد الاول
 قلت فان الماله ماله من النفع لثنا على ان يكره الوالد
 بينهم فماله يكره ولا يكره فان يكره ذلك الشكر
 اذا ساء كره عليه ووافيه من ماله قلت فان اكره الوالد
 ما ولدت الحرة فماله يكره الحرة الوالد على ماله وماله
 صاحب العبد ماله فماله ما ساء كره الماله المملوكه
 صاحب الحرة الوالد اذ وقع الحكم على الحاكم قلت وحقه ان
 في المخرجه المملوكه قال نعم قلت فقهه المملوكه واولادها
 على العبد وماله ام على ماله قال على ما ساء كره الوالد
 النفع قلت فان لم يكره ماله فماله يكره ان يكره
 ماله وان يكره ماله فماله يكره النفع
 يكره الوالد سيدها او يكره باذن سيدها او يكره ماله يكره
 عليه ما يكره العبد على نفسه او ماله المملوكه على العبد
 فقهه قال النكاح مفسوخ فماله النكاح الملاحق به
 النكاح وليس على العبد ماله ماله على نفسه فماله
 العبد الى سيده فماله ماله فماله النكاح
 اكره من يكره فماله ماله فماله ماله
 عتق والماله ماله ماله ماله ماله ماله ماله ماله

او باكثر قالوا لولدت بعد الخلق يوم خنت من بعد تمام
قلت فامر الله المتوفى عليهما زوجها قال الله انما شئت من غيري
قلت فاما النعمة فالنعم قلت من امر جميع المال اقل ان يقسم
قلت وكذلك ان كانت حاملا قال كذلك يبقوا عليها من جميع
المال حتى تصع ما في بطنها قلت فكم عدد نسلها قال اخواتها
جاءن قلت خاتم النحل اذا نقي عرنه ووجهه في حمار فولدت
بعد وفاته سبعين لم يولد لها ان تدعى خنا تسمى في ذرية الله
وعسى ان قال نعم فكم عدد نسلها واولادها قال الله عليه و
عليها السلام وقد قال اخوانه بنو نوح ذلك ولم ينفذ الى قوله
قلت فان العمل في ذرية نوح من الله تعالى او شهور فان ادت
اذا مضى لها يوم وفاته اربعة اشهر وعشرا ان تزوجها لها ذلك
قال لا يجوز لها ذلك خنا تصع ما في بطنها قلت ولم وفاء
انقضت عدتها قال لا نعم امستحولة عن النكاح قلت
فاما ما مضى لها اربعة اشهر وعشرون فواف زوجها وفي حمار
هل تحبص وتزويج ترك الاجرة قال لا قلت ولم وفاء
خرجت من عدتها الى اوبى الله فلا لزومها مستحولة ولا
تدعى اذا خنا تصع ما في بطنها قلت فليكن حملها ستة اشهر
او ثلثا او اربع سنين قال كذلك تدعى خنا تصع ما في بطنها
قلت ويلزم لها النعمة في هذه السنين مادام الحمل في بطنها

سئل

قال نعم من جميع المال قلت فمستحولة النكاح قال لا يجوز ذلك
فانما الرضا ع وصالته عن نكاح الصغرى مستحبة مع نكاحها
ثم ولدت المهر بثلث اخواتها من الزنا تزوجها قال لا قلت فلو
دخل اخا لم تزوجه المهر هل يجوز له تزوجها قال نعم قلت وكيفية
وهي احدى اخيه من الرضا ع قال وان كانت احدى اخيه في حاله
لا لأنه لم يثبت النكاح الذي يثبت في مائة فليست بينهما
مقارعة لثبوت لأنه انما يجوز من الرضا ع ما يجوز من النساء
ازايت لوان تحل تزوج مائة فولدت له ولدا وكان لها ابنه من
غيره وله ابن وان البس خايران تزوج ابنه انبتها قلت بل قال
اخلفتها انبتها احدى ولده منها فقد تزوجت اخيه وحل
له ذلك لان هذا لا يقارن مع النسب وقسم ما جاء من هذه الاعلام
الباب واما ما يجوز في هذه الابوي يثبت من هذه المهر ولدها
وولد ولدها ثم اقامت قلت سنين اربعة اما اخوة ولا يجوز
عليه ذلك قلت وان علما ما ادعت مائة بل هو ولد لها ثم اقامت
قلت سنين ثم ارضعت حواشيها وولدها اخوة هل حل ذلك
لصبيبه لهذه الغلام قال لا لأنه وان تقاربت رضاعتها اخوان
بإرضاع المتضع لهما لان اخوة بل هو المتضع كالأخوة
لولد الأم قلت فما تقول في المصاة والمضلة والنسب
والرضعة هل يجوز ذلك فضلا في المهر ابن في الرضا ع

عزاه اليه المومنين على انوار كمال اوزجته اناته فقال له امين
المومنين اولى درجة وله بها اولاد في اصب من جازية ومائة
بليها فقال انتم بها ولا عصى فيها اموتوا الى سحر فيها عدا
فيها اموتوا فقال له ان ويها من ليه فيها تقول في ذلك فقال
عليه السلام انطلق فابت محاربتك واحسن ادب وروحك
عقد به لما صنعت فعد به اى رجل جازيتك شيت فانه لا
صاع به فقال اذ صاع الامان الله كما او شدي كما هه
قلت فارمته اذ صنعت فوجها في حوله وادى اذ في المنة
كانت عدى وخر اولوت منه ثم كلفها كمالا ما بانا فوجها
ولها صيبا صبر المنة له حوالا فاد صنة هذه المنة هل
لحالة قال لا فخر له لها صانت امه من الرضا عه وقد حرم الله
الام من الرضا عه قتلت فهل لها صا او قال لا صا ولها صا
لصنع حرام قتلها فقلت عان اذ زوجها الاول او زوجها هل
لحالة فكاحها قال لا فخر له فكاحها لها اذ صنعت الضيف
ت امه فالحالة الام من زوج يعجلها او مكها او هو الله
من الرضا عه وهي حليته ولا فخر له حليته الله من الرضا عه لا الله
حرم حلال الاما على الايام قلت فهل امح من سوا عنتها قال
يعمل في الصبر لم يعجل بها ولا عه عليها

فمنها فمكتبة سنة لم تكتب من بعد ما كلفها ثم قد جهاد
جرا آخر فمكتبة سنة حيرة وقد جاهدوا على انزل انما تكون
حاصت من بعد طلاق الاول باكمل لامة ترونها و هي في عدة
من الاول فسيكون في نسخ من التام فاصنع في كتابها ثم يستقبل
فان حيرة في الاول فقلت فلو راجعها الاول قبل تمامها
لثلاث حيرة في نسخها فلو لم يجر ذلك فلا يكون لها في عدة
ثم فقلت فلو تركها حتى يخرج من الحيرة الثالثة و
تغسل في الفقدان مئة حسنة وتزوج من سبب الاول
او الثاني وسالته ان يبعده المصلحة فقال لي من رادوها
وهي كيتومه من المصلحة لانها لو سبقت و سبقتا
والتي حالها حال الاول لا تسبيل لها اليه ولا له اليها في زوج
وكذا كذا ولا يجب الزوج على المودة فيه الزوجة المأبود
زوج فالمره فبعده حيث سبقت مثل المصلحة في الثالثة
التي ليس للزوج عليها زوجة
فوهبت ما سبقت له من طلاق الاحزان وما احتجبت
فيه من كتاب الله وسواها من القول فينبغي كيف طلاق
اماليك وكبريك لكون وعده المملوكه كعدهتها
قال له قال فيكونا من جميع العوام ونحو احوال المملوك

تلك او تكتب في بيت المملوكه فبذلك فبذلك
عن امير المؤمنين علي بن ابي طالب عليه السلام وعنه يروى
فقطها بهم ولم يصح ذلك عندنا عن علي بن ابي طالب عليه السلام
في ذلك صوابا في سواها من القول فقلت كيف طلاقهم
في عدة منهم في عدة خاتمة في عدة المملوكه والى الله
طلاق المملوك وعده المملوكات مثل طلاق الاحزان
وعده الخزانة وسواها من الخاتمة والى الله في الاختلاف
بين المملوك والاحزان في بيع من طلاق والعدة فقلت
وكيف ذلك وادامجون كذا وكذا من الله بين المملوك
والاحزان في كتابه وروى فيهم فوما عظيم في الجوارك
في مملوك فقلت وكيف يكون حرام في مملوك فقلت
الامر الذي عنت من قوله ان الطلاق المملوك مثل طلاق
خواتم وسواها من القول وكيف ذلك وكذا في الله بينهم
في كتابه ومن يروى من افلا في الله لما فو فيهم ومن يروى من
عن يجر فيها فيهم في كتابه واعمالهم واما الاحزان
في موضوع اخر في كتابه انه دلنا فارتك وتلا في الله في
من امز المملوك واما الاحزان في كتابه لا فرق بينهم
وبين الاحزان فيهم لما يروى من واما الاحزان في مملوك وروى

والعبيد اجتمع الامة بامتدادها الى العبيد كقوله في قوله في قوله
الخدمه لم يركبوا الله ذلك عليه في كتابه ولا الرسول فما جاءه
خبره فذلك الخادم المستريح كقولهم لم يفرقوا الا احرار
والعبيد في نفس الدخاخ علمنا ان لم يفرق بينهم في الصلوة
وافهم ذلك وان احببت اوان يركب في تمييز الله تبارك وتعالى لا يفرق
بينهم وجهه فقلت **قلت** كلما ذوقتم من هذه الاشياء اذ ذوقتم بها
والا ففهم ما يوالله في كتابه تبارك وتعالى احرار وفرو فيهم
وجمعهم في موضع اخر لم يركبوا خدمهم فيه واعقله لان
واحدة الجمع بينهم ولعننا الله العبد المترفق بينهم الجمع بينهم
اما اعقله ذلك ولم يركبوا سبيانه فدل على كل شئ من شانه
وفرو في الاحرار في النفس فكم لا يفرقوا في العبد وهو
قوله يا ايها الذين امنوا كتب عليكم الصلوة في الغلظة
الحزب الحرة العبد والعبد والاشبا لا تفرقوا بين الذكور
والانثى في القتال وكذلك ايضا في قديهم في الشهادة فعمل
الذين يفرق في الشهادة بمنزلة مناهية واحده من الرجال ثم جمع
بينهما في الحجة في الزنا فقالوا اياه والراي واحدة واكمل
واحدة منهما ثابته حجة فجمع بينهما في الحجة في موضع اخر
بين الحرة والخدم والمملوك في اية واحدة ولم يميز

بينهم فيها ولم يميز بينهم في قوله لا يفرق الله ادم
في الجمع بينهم وهو قوله والنساء والنساء فافترقا
ايديهما ولم يركبوا في قوله لا يركبوا في قوله لا يركبوا
عز وجل ان يميزوا احكامهم بالحق ويفرقه بينهم في كتابه
وقالما اذ الله الجمع بينهم واعقله اذ ادمه الجمع بينهم فيه
ولعننا الله المالكين من تمييزهم من تمييزهم في قوله لهم الله عليهما
مكة ذلك لما اعقل الله عز وجل كل المملوك ولم يميزوه
لم يفرق بينهم في الاحرار والعبد واحدة اضافة عامنا
انه اذا كان لم يفرق في الاحرار والعبد واحد الاغفاله في
كتابنا وتكمه يميزون في تمييزهم في قوله كفاية
ان شاء الله **باب في القول في اذ الله في قوله**
الادب **باب في قوله** **الادب** **باب في قوله**
امه ثم كلهما طائفة واحدة بعد واحدة ثم استأمرها بمر
الصلوة فلهذا اكلها بالملك قبل ان تخرج زوجها عن
قلا قلت ولم يفرقوا في قوله لا يفرقوا في قوله لا يفرقوا
من الدخاخ وهذه المملوك ففهم خبرها ووجه فلما اطلقها
فلما احكامت من قول الله تبارك وتعالى فلا تحل له من بعد حث
تخرج زوجها ولم يميز في هذه الاية الاحرار من العبد
قلت فان رجلا حرا كلوا امه قلت فكيف اقام

وهو الذي على الروح الاول الحق القوي له قال لا قلت ولم قال لصديق
المعروف بما قال العارف لانه لما قال الروح الاول الولد لاني كان
قادم لم يجب عليه احد العرف فلما افقوا الموقوف بالله لم يصدق
العارف فيما قال حتى رآه الحق الحق الذي قال بالله لم يصدق
قال بالروح والحق الله وهو الروح الاول قلت وكيف لم يصدق
به وقد نفاه قال اني السبب كانت انا ما لم يصدق اللعان فانه اوقع
اللعان كان له ولم يصدق عليه فلم يصدق بالحق قلت فافترس
الروح الاخر يثبت انه به شيء قال لا قلت ولم قال لا تمعاه
وهو كما قالوا من الله عليه السلام الولد للقواش وللعلامة
الحق **باب** قلت فبينما اللعان كونه هو
فما يكون ويأمر بسبب الحب قال اللعان اية انا مع الحق اذ اذ حب
لاحد الروحين على صاحبه الحق بالعرف وحب اللعان بينهما
ومما لم يجب لاحد منهما على الاخر حتى يصدق بينهما اللعان
قلت فبينما ذلك فالروح اذا كان حيا والروح حيا مملو
وقد فيها نفس الولد لم يكن لها عليه حد بعد فو لها لانها مملو
كده ولاحد للمملوك على الحق قلت فان كان الروح مملو
كما والروح حية فقد فيها ونف الولد قال بينهما اللعان لانها
عليه الحق فانه فيهم هذا الباب واكتف به في اللعان
قلت فان حلت في الولادة قائما باللعان ولا عرق وقد في

الاحكام مني ما فلما كان في يوم نزل اواء الملا عن ان يفتح المزة
الملا عن ماله ليقول ذلك قال ان اقواقة وماها وكذب عليها
ايتم عليه الحق وجازلة ترويهما الا كتموا التوبة موكدا به
وقد فيه قلت وكذا الولد يلحق به وبسبب نفسه قال
نعم قلت فان كان الولد ابا وما مات قبل ان يفتح الملا عرق
بالكذب وله بيت فاقسمت بنده وعصبة امه ماله فلما
افقوا الملا عرق لحق به الولد كالب عصبه الام يموت انبه هل
يجب ذلك قال لا قلت ولم وقد ثبت السبب ولحق به
الولد قال الله انما افترست قال لانه لم يفتح حتى قد عصبه الام
ما اوجب الله من الميتات ولا لهم قالوا الله انما افترست بهما
ذا الصلب الميتات ولا لهم كان لهم في ذلك قوله رحمه
قلت فان الولد الذي نفي مات وله ابن هل يثبت ابوه الذي كان
نفاه واقوده بعد موته مع انبه السبب شر قال لا قلت لمي
عنه قال لانه اذ عال الذي عداه الى التوجه خوف من الله و
حبه الى الحق والورثة يدعون ان الذي قد التوبة بعد ومات
الميت كمن مع الميتات فكيف فاعاد انفسه بصاد
بقوى حبه صده من الورثة ووجدناه باقرانه على نفسه
بالكذب بعد وفاته ولده ممد خلا على نفسه شبهه
نكاحا ان يصح قول الورثة ولم يرد منه بدعواه انه

حملوا صلاتك الموقوفة لله وعلينا ان الربوات قد وجب لاهل
 عتق وفاء الميت وعاد الوتق في الوقت وقت موته كان ما على
 حرجانه ووجف امه فلم يجوز لك في وقت موت ابيه وارثا فكان
 انما يجب عليه في ذلك الا يلقى بالمر يستحقه من المال عند وجوبه
 لاهل نفسه ويجوز من بعده لك وانما هو كما اتفق عليه ويلحق به من بعده لك
 الشئب تسب الميت وعقب الميت وتسب عقبه • • • • • مثل ذلك
 عني مثل قول خوله انت مملوك فمات ولها اولاد فموتته اولاده
 ثم اعتق انت بعد ذلك بايام فلم يصرف معهم انت تسهم
 لانه عتق بعد ان خفف الموارث لاهلها • • • • • وكذلك ايضا ما
 عني مثل قول مسلم له انت كافر فهو ذوات فمات
 المسلم وله ورثه عود فموتته واستلم انت بعد ذلك بايام فلا
 يصرف معهم بالسهم الذي يكون للاب لان الربوات قد وجب
 لاهل قبل اسلامه • • • • • وليس يمنع هذا الكافر ولا ذلك المملوك
 ان يترقا ما اصابا بهما ما داموا في حالهم الاول لا يمنع الا لاهل
 من الربوات وله الذي لا عني ما دام ذلتا على العاقبة لان الزكفر
 من الله فيكون في ميتات وله الذي ينفذ حكمه في الكا
 فز وفي ميتات وله ويجوز حكمه في المملوك وما يكون من
 ميتات وله الخ • • • • • والاهل كما كان الله عز وجل فما جا
 الزكفر منه فيه منصوصا لم يجز لاحد ان يعينه فاعلم

ما قلت لك وموتته من غير اجد اسواك ان شاء الله • • • • • كذا
 هذا المملوك والكافر وان لم ير ابا ولا ابنا فما الموارثه بينهما
 وبين عقبهما سواء فهم ويرثونهم كما ذكر في كتابك في المالكه
 • • • • • **سؤال** • • • • • **سؤال** • • • • •
 وسال عن رجل له ثلثه عبيد فقال احدهما ولا التوتم مات
 ولم يبق له ميراثه قال الصوت الاله في مال الميت سقط ابنوا
 من ان الشبهه قد دخلت بينهم كلهم فكانهم كلهم قد صاروا
 ابنا واحدا فليخول واحد منهم ثلث هذه السهم وكل واحد واحد
 منهم ثلثا قيمته بدفعه اليه وهذه السب • • • • • قلت له استخرج لي ذلك
 جتا امضه قال نعم ان كان الميت مات وترك ثلثه يدينوه هو ولا
 الثلثه الا ان قال احدهم لك وخلع اربع ما به دينار فاصاب
 لثلثه دين ثلثا به دينار و اصاب هو ولا الثلثه ما به دينار
 اخذ واحد منهم ثلثه و ثلثون دينار او ثلث دينار و بقيه الثلثه
 تسعون دينارا اخذ واحد ثلثون دينارا و ثلثه دينار و بقيه الثلثه
 من دينار والباقي ثلثه عشتود دينارا و ثلثه دينار و بقيه الثلثه عشتود
 تسهمهم ما به دينار و ثلثه عشتود دينارا و ثلثه دينار و بقيه الثلثه عشتود
 تسهمهم ما به دينار و ثلثه عشتود تسعون دينارا و الباقي
 هارث منه هاد ان الابن المارح خلا معه في السبعه

اما ان تروح بالمرقوة وتصل الى ادم اعين من الفناء واعلم ان
 مروج من اجبت **قالت** فان كان فيها وفي مرقوة ادم
 حاضرت ثم اوتيت حبسها اهل مرقوة بالشهوة قال لا
 تشك **قلت** واكرم فائز قال السنين سنة **قالت** هل تروح حقا
 وفيه الشهوة **قالت** لا **قلت** فهل تروح على وجهها
 لتعقبا ادم في العدة هذه السنين سنة **قالت** نعم **قلت**
 وقد كان مات او مات وفيه هذه السنين سنة يتوارثان
 لا نعم اذ كان ذلك الطلاق لا فاعلمك مرة **قالت** نعم
 قلت فماري فولي **قالت** مروج شهوة فتخلف عليه وخالها
 وفيه مولا تصلي الدماع هل تروح من فيه او من غيره قال
 اجبت **قلت** اذ تصلي بالشهوة لا ابر او تصلي وحسبها
 او كان **قالت** في **قالت** فانه كان فيها وفيه شهوة لم تبلغ
 فانه مرده افعلا فاما لم ترحب في شهوة افعلا
 ذلك اذ خال من لم ترحب عليه **قلت** نعم **قالت** فانه في شهوة
 فقال **قلت** فهل يجوز اني تراجعا قال هو خال من لم ترحب

روح الله صوته من جوفهم وقع منهم الخلاف فقال
الآن اتركوا وان اترك من صلاتهم لما يرهوا الذل والافتراء

سئل عن غيبته قال قال الرب كلاً ما فيه طلبة تملكوها
 الذبحه وان قال الرب كلاً ما فادنا اذوت غير الخلق كذا في
 قول الامانيهم ويستحق على ذلك قلت فانك اعلم اليوم
 بلومة تطلعه **باب الحياه والنبيه وحياك**
كنازك وس عن الرجل يقول الموتة ان
 بويه او خلية او تبه او بيل او حرام او حياك على غار بك او
 تمشوا او الحياك **١** قاله زوي في ذلك روايات انها
 ثلاث ثلاث ودد او ذلك عن امير المؤمنين رحمه الله عليه ولم
 يصح ذلك عندنا عنه **٢** قلت فانه قال في ذلك قال انا
 الرجل من ذلك شيئا وهو بنو الطلائع ولم يمت كانت واحدة ممل
 عليها الذبحه ما مات في العده **٣** قلت فان تركها حيا فخرج
 من عدها وقال او حوت من عدها كانت املك نفسها
 وكان حيا من الحيا **٤** قلت فان قال الرجل لم يمت في
 الذي قلت كلاً ما قال الرب في ذلك ويكتف عن قوله
 فان سئل ان لم يمت كلاً ما كان القول قوله وضه
 في قوله الا ان ينهم وان ينهم خلاف بالله الى احواليهم بان
 بقوله كلاً ما زوي كلاً ما ادعوا عليه من الطلاق **٥** **باب**
اقتل ترك بيهك وسأله عن الرجل يقول الموتة او اخذ

د فوالا غير موتة اكل وقت كذا او كذا فامرك بيهك
 وانا اكل الوقت واما بعد خذ الموتة نفسك ولا طمعت نفسك
 ولها بعد ذلك واما لو لم يمت او لم يمت او لم يمت او لم يمت
 او تطلعه قال نعم او اخذ وقتها اكل لها الا ان قال
 قلت ان يخاف نفسها تطلعه الا ان يفسح ما وكلها فيه قبل
 ان تطلق نفسها او خذ وقتها كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 فاما اذا كان حيا صا فقال لها امرك بيهك ولعمري وقت وقتا فم
 نقل في وقتها كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 ان حيا اذا كان في الحصة **١** قلت فانه كل بالحضرة ولم يمت
 فو قال لها اذا كان في هذا الشهر او اذ انت الى اله الا فامرك
 بيهك فاما وانت الى اله الا فامرك بيهك فاما وانت الى اله
 سألها تقول لها اذا اجاز الوقت الذي وقت او اجاز اله الا فامرك
 وقتة وشيت ما جعلت اليك محار اله الا فامرك بيهك
 اخبرنا **٢** قلت فان كان قال لها ولا يمتها قال قلها اذا اجاز
 الوقت ان يمت بيهك بيهك بيهك بيهك بيهك **٣** **باب**
 وسأله عن الرجل يقول الموتة او اكل وقتها او اكل وقتها
 فالت كالحق لم يمت ان يكملها الى ذلك الوقت الذي وقت

والصبر و قد قال أهل الحديث أنه يؤمنها الطلاق أو الفلح
و ان وقت له وقتاً أو يستأجله فيقول له **و قال**
إذا كتب بكلمة موته ولم يمسح بها لم ينال الله
عز وجل حتى يمسحها بغيره و قد قال في بعض النسخ
صل اليك كتابي فانت كما لو قال له أو صل اليها الكتاب
في وقت **قلت** فإن صلح الكتاب ولم يصلح إلا إذا هب
الكتاب أو صلح لم يقع بها الطلاق لأنه يشترط وصول الكتاب
فلم يصل **قلت** فائدة لما كتبت الكتاب بعد فمسخة
و لم يوجه به قال كذا أصح لا يقع بها الطلاق **قلت**
فائدة كتب اليها انت كالمق و لم يشترط وصول الكتاب
و لا وقت و قد اختلفوا في إذا كتبت ذلك لزمها الطلاق و قيل
أو لم يصل لامة لم يشترط وصوله **قلت**

و سألته عن الرجل يقول بيمينه
انت طالق أو سأل الله فوالله ما خلف الناس في ذلك فقال قوم
لا يستثنى في كماله و قال قوم لا يستثنى في الطلاق
و أما قولنا فوالله أنه إذا قال له انت طالق أو سأل الله بيمينه
في أمهات ما كان متعدياً في دين الله و زوجته و ما جله
لأمواله فيه غير ما جزمه و لا ما ضمه من فوائده و لا ما ركة

لما لم يمسح به و هو أيضاً كذا فاستثنى ما جاز لأن الله تعالى
و قال قوم فامسك بيمينه و لا تسترخ و أحسن **و يقول**
فإنه لا يخرج من يمينه و لا يخرج من يمينه
مسبه ما إذا كان عالماً و ضمه ما بينهما فوالله تعالى
لا يامسك مثلهما و ما استثنى و لم يقع عليها كذا
قلت فإن كان الخط مسياً اليها في موضع لها فمنا جواب
ذلك كله و أحملناه لك انهما إذا كانا متعدياً في امرهما و كل
واحد منهما مضحاً لصاحبه امر مع الله و دينه و قد سأل الله
عنهما في امرهما و لم يمسحاً في وقتها و إذا كانا مختلفين في امرهما
متباينين في دينهما و دينهما فمنا الله فوافيها و الاستثنى
له إذا كانا كذلك **لأن الله سبحانه و تعالى يقول فامسك**
بيمينه و لا تسترخ و أحسن **و قال**

أربع شجرة فيقول المؤمن طالق فمات كذا و كذا
و لم يقع بيمينه كذا و كذا و منعه بيمينه كذا و كذا
أو لم تقع بيمينه كذا و كذا و منعه بيمينه كذا و كذا
و أحسن ما قاله في ذلك أن كل لقن كالمق في كلفه واحدة
معها الرخصة لم يجز إلا بيمينه الشك و لا التماس في الحسن
ما عدا ذلك و هو قولنا و قول علماء الأصول عليه و عليه السلام

قلت فانه دعاء احد من هؤلاء اسمها قد عزم على كذا ففما لها
بنت مهنه بنو ما فقال انت طلق وهو طلق انها انما دعاء عزم
على قوافها قال لا طلق هذه العبدية وتطلق الى عزم على طلاق
فيها قلت ولم وانما كلف لئلا يذبحه قال لا يذبحه وعزمها
انما كان على الدعاء عزم على طلاقها فليز ما الطلاق واليه
والعقد وانما قال انت طلق وهو طلق انها انما دعائه
وسئلته عن الرجل اذا اذن بطلاق امرته انما
ما في دعائه فقال قد قلت ذلك انه يتركها اسمها ثم يطلقها
واما انما قولك ان طلاقها من اسمها انما كانت عاملا قلت فان
الرجل اذا اذن بطلاق امرته فليز ما الطلاق ولا يجوز له ان
يطلقها اذا اذن الا في طلاقها قلت فانه وقع فيه وبينها
طلاق فوجد فقال لما انت طلق وهي حايض وقع بها الطلاق
وهذا الخطأ في امره وطريقه ما لا يترك نفسه يحب لها ان يطلقها
حايض ووجهه وهي حايض فان لم يتركها فليز ما الطلاق وهي
حايض فليز ما الطلاق في طهرها كذا ذلك وهو عن النبي
عليه السلام في من طلق امرته وهو حايض وامره
ان يتركها ثم يطلقها وفي طهرها الطلاق فيه وقع
بما عزمه فليز ما الطلاق وهي حايض قلت فان الرجل
المرطلق امرته وهي حايض ما في طهرها حايض فليز ما

12
وقال الخ اسمها معلوم مات فماتت بنو ما اسمها انما
اسمها الخ اسمها الخ والعهدة وعشر من دي الحجة في طلاق
فانما دعاء الرجل انما هو الزوج الاول والثاني هذا الاول قال
الولد الثاني لانه ولد على فراشه وهو لا يشهد له فليز ما
الولد قلت فان يقاتل له فقال ليس هو ولي قال انما يقاتل
حجب سهمها اللعان فان كان قال ليس له عنه قلت فانه
لما ولد الصبي في الزجره فسقط ولم يترك ولم يترك ولم يترك
الولد في ذلك الوقت قال او هو في هذا الاصل فما سالت
حجة تعلم ان الرجل اذا سكت وقت ما يولد المولود
على فراشه ولم يترك وقت الولاده فلا سكاؤه بعد
ذلك وكذا لو بشر به فسكت فقد لومه الواجب
ولحقه ولا سكاؤه بعد ذلك والشكوك ايضا في
هذا الموضع عند ما يولد الولد اقرا بالولد قلت
فان امره لما ولدت هذا الولد لا بد من اسمها يوم
تزوجها الثاني وحكم بالولد الاول والحق في قال الاول
ايضا ليس هذا الولد مني قال حجب سهمها اللعان
قلت وكذا حجب اللعان بين هذه الرجل وهذه المرأة
في طلاقها ومكث بعد الطلاق سنة وتزوجها

به ثلثه وده بر اربعة من بعد ذلك بيوم ثلثه واعتقوا الثالث
 بعد ذلك بيوم ثلثه فقال بعض المكاتب الاول الاخير ولا يقيه
 العبد قلت وكذا يصور هؤلاء عن المكاتب وحدهم قال
 لا انه اذا كاتب فمالعه ولو اذ ادب في التوقيل ان يحكما
 حازله فانه لك **سنة** وذلك لاجل اذ ادب به لم يبيع به
 المكاتبه لانه قد عتق من العبد سكة واذا اعتق منه ثلثه
 فقد صار حرا كله **قلت** وكذا ان كان المتيق اعترق
 او لا ثم وثق بالثاني ثم كاتب الثالث قاله خذك يكون الاول
 ضامه لانه ائلف الاول **من بعد ايام واحدة في الجوار**
سنة الله عو وحل قبل خضاهل عتيق او واحدة في العفارة
 قال لا يجوز له ذلك **ان مال احده مما يبيع حرة**
 وسأله عن رجل انة ثلثه مما يبيك وكامة دخل في بي بيته
 وسهه فقال له ما الذي حو لم افعل فمر مات ولم يعجل
 ما الحكم منهم فارد فلعلهم العتق كالمهم في ثلث كل
 واحد منهم ونسبته ما حو احد منهم في ثلث بيته
 قلت قل لم يبيك الشبه مات ولا كنهه جاز الوقت ولم يعجل
 قال قاله احدوا منهم فتنسب فاعتقه **قلت** فان رجل ائلف
 نصف عبده في اخره ثلث عبده في هذا حو وسهه نس عبيد

هذا حو له مال يبيدهم او لا مال له عتق من مال عو عتقوا خافوا
 بيوام لانه لو قال اشعره من عبيده اخرجوا العبد كله
 قلت فبئس شراها ولا في بيته فمالها مني م قال لا وليس في
 ميه من مملوك لانه اما قال تصدع عو حو قد عتق
 حاة وسلك في الاخير فمالها اما الله فبئس ما كان له بهم
 فترك فاما الله فلا **سنة**
 عن عيسى بن عذرة قال سول الله صلى الله عليه وسلم الاول للثاني
 حاله من النساء فقال معناه في ذلك انه جعل الاول للرجال ومن
 النساء للاولى لانه لم يكن النساء فاما جعل الاول للرجال
 دون النساء لانهم الغضبه فالاولا بينهم لان الرجال النساء
 او اولهم انما الله بهم فالاولا اخرج عليهم جلد اوله جعل
 الاول للرجال ولو قترت فيه النساء لشرى فيه او لا بهن
 والاولا هن وقد يكونون من بكنين او من بكنين ثلثه
 لا لم يعجل الاول في النساء قلت فمن اول الاول لا لانه لا
 كبر كما قاله سول الله صلى الله عليه وسلم عاياه وعال الله
 قلت فما معنى العبد من اوله ذلك خنا افهمه **سنة**
 اما قال الاول لك بواحدة في ذلك الا من من العتق وسهه
 الوارثون والمعتقة الا من يورثه والاولا مالهم والاولا حو

وَسَمِعْتُهُ **هـ** **فَسَمِعْتُ الْمَسَاءَ** وَسَأَلْتُهُ عَنِ خَلِيفٍ
خَلْفَ لَا يَدْعُو لِحَمَا فَكَلِمَةً أَوْ كَوْنًا أَوْ لِحَمَةٍ أَوْ لِحَمٍ
سَلَامًا قَالَ بَلَدُهُ مَا مَوَازِينُ إِنْ كَانَتْ مَعَهُ وَقَعَرُ
عَلَى أَنْ يَكُونَ لِحَمٍ خَيْرٌ وَأَنْ يَكُونَ بَيْتُهُ وَقَعَرٌ عَلَى أَنْ يَكُونَ
لِحَمٍ خَيْرٌ **و** سَأَلْتُهُ عَنِ خَلِيفٍ أَلَا تَسْمَعُ التَّحْمِيمَ هُوَ
فَأَسْمَعُ لَهُ مَوَدَّه أَوْ يَحْمِلُ مَوَدَّه قَالَ أَوْ كَانَ مِنْ لَسْتِي بِوَالِدِهِ
تَسْمَعُ فَاسْمَعُوا لَهُ حَيْثُ وَإِنْ كَانَ مِنْ سَيَرِهِ نَفْعَتُهُ لَوْ مَعَهُ فَتَسْمَعُ
فَلَوْ كَانَ فِيهَا لَمْ يَسْمَعُوا هُوَ فَاسْمَعُوا لَهُ لَمْ يَحْبِثْ وَأَنْ يَكُونَ أَلَا
تَسْمَعُ وَهِيَ وَلَا تَسْمَعُ لَهُ تَعْرِفُ أَسْمَعُ لَهُ حَيْثُ **و** سَأَلْتُهُ عَنِ خَلِيفٍ
خَلْفَ أَيْ لَا تَدْعُو بِأَدَمٍ فَكَلِمَةً أَوْ لَسُوا أَوْ يَدْعُو خَلْفَ قَالَ
أَمَا الْخَلْفُ أَدَمٌ وَأَمَا الْعِلْمُ فَلَيْسَ أَدَمًا قَالَتْ فَالْشَّوَاءُ الْمَوْفِقُ
وَالْتَسْوِيعُ وَالْبَصَرُ مَا الْبَشِيرَةُ ذَلِكَ مِمَّا يُوَكِّلُهُ الْخَيْرُ
قَالَ فَمَوَازِينُ أَلَا الْعِلْمُ وَالْمَالُ **و** سَأَلْتُهُ عَنِ خَلِيفٍ خَلْفَ
بَلَدٍ أَوْ مَوَدَّه أَوْ لَمْ يَكُنْ أَوْ فُلَانٌ مَتَّيٌّ وَلَمْ تَعْلَمْ قَالَ
لَا حَيْثُ عَلَيْهِ لَأَنَّهُ خَلْفَ عَلَى مَرْجُومٍ **و** سَأَلْتُهُ عَنِ خَلِيفٍ
خَلْفَ إِنْ خَلَفْتَ هَذِهِ الدَّارَ فَمَوَدَّه كَالْقَوْمِ فَمَهْمَا
فَصَارَتْ سَحَابًا فِي خَلْفِهَا أَوْ دَسَامًا أَخَوًا حَامًا أَوْ يَجْعَلُ
لِسْتَلَانٍ فِي خَلْفِهَا قَالَ إِنْ كَانَتْ نَيْتُهُ أَلَا يَخْلُفُ هَذِهِ الدَّارَ

وَلَا يَخْلُفُهَا أَوْ مَدَّه الْخَيْبَ **و** إِنْ خَلْفَهَا **و** إِنْ كَانَتْ بَيْتًا
مَعَهُ فَصَارَتْ مَسِيرَةً أَوْ سَتَانًا أَوْ حَامًا فِي خَلْفِهَا لَمْ يَحْبِثْ
و سَأَلْتُهُ عَنِ خَلِيفٍ إِنْ كَانَتْ مِنْ مَدَّه أَلَا تَسْمَعُ مَوَدَّه
كَالْقَوْمِ فَصَارَتْ مَسِيرَةً أَوْ فَكَلِمَةً أَوْ حَامًا أَوْ مَصْلًا فَكَلِمَةً
لَأَنَّهُ أَعَا مَدَّه أَكَلِمًا كَانَ مَدَّه أَوْ تَوَلَّى وَجَدَّ مَوَدَّه هُوَ
قَالَتْ وَكَذَلِكَ الْمَوَدَّه أَخْلَفَ لَأَنَّهُ هَذَا التَّوَفُّصُ خَلْفَ أَوْ
بَلَدٍ فَكَلِمَةً **و** سَأَلْتُهُ عَنِ خَلِيفٍ خَلْفَ بَلَدٍ أَوْ مَدَّه
لَا تَسْمَعُ لَهَا هَلْ كَسَمْتَهُ أَيْ لَا يَحْمِلُ مَدَّه سَمَاءَ فَمَدَّه سَمَاءَ
هَلْ فَكَلِمَةً خَلْفَ مَدَّه حَامًا هَلْ يَحْمِلُ مَدَّه قَالَ لَا يَحْمِلُ
قَالَتْ وَكَذَلِكَ لَوْ كَانَ عِنْدَهُ قَبْلَ مَعِينِهِ مَدَّه أَوْ يَحْمِلُ مَدَّه
مِنْ الدَّمِ فَكَلِمَةً **و** قَالَ الْخَيْبُ يَحْمِلُ مَدَّه إِنْ كَانَ يَكُونُ
فَوَ الْإِيَادِ كَلِمَةً سَمَاءَ **و** سَأَلْتُهُ عَنِ خَلِيفٍ خَلْفَ بَلَدٍ
أَنْتَ حَقٌّ يَحْمِلُ مَدَّه قَالَ يَقَالُ لِمَا حَبِثَ الْبَيْتُ اسْتَقْبَلَ
صَاحِبَهُ فَإِنْ أَفْلَكَ وَالْأَفْلَ سَمَاءَ بَلَدٍ أَوْ كَوْنًا فَلَمْ
فَلَا أَلَا بِأَصْغَرٍ نَعْمَهُ قَالَ لَأَنَّهُ سَمِعْتُهُ وَلَوْ بِهَا
صَاحِبَهُ نَعْمَهُ قَالَتْ فَإِنْ أَرَادَ بِمَدَّه قَالَ أَلَا تَعْلَمُ لِحَمٍ
وَيَقُولُ لِمَا حَبِثَ الْبَيْتُ سَمَاءَ نَعْمَهُ **و** نَعْمَهُ **و**
و سَأَلْتُهُ عَنِ خَلِيفٍ خَلْفَ مَدَّه أَنْتَ كَالْقَوْمِ إِنْ أَرَادَ أَنْتَ

بسلام فقال المزمعوا و ترحمة اوانته اناي بسلام وقال لها ما ولا
جواك الله دعوا عليه لم فعلت قالان كان لما قال لها لا انت
تكم بسلام اقامت عليه فاستدانت به السلام وقالت جازيتموني
ان انت اناك بسلام فكم كلمته اذا انت انا وان كان
انها قالت على عيني بسلام ولم تكلموا الزوج فاستدانت
لبيدهما بسلام قال انت انا احب وان كان لما حلف
انته انه مقبل عليه فمراجهما هو بسلام مقبل عليه لما حلف
على واحد منهما **وسأله عن رجل قال لا دخل والله لا**
كلمتك يوم ما لا لا كلمتك يوم من والله لا كلمته فثله
ايام ولا سمع ذلك فان كان يوما منته ايام لم ما نوا فان
كانت بمنته منهم و قال هذا في موقف واحد
فمن واحد فممنوا احد في ثلثه ايام قلت وان من الله
والله لا كلمتك اليوم والله لا كلمتك **عدا الله لا كلمتك**
يوم قال فكم لك الجو اب كاو لا يصبر واحد في
ثلثه ايام **وسأله عن رجل قال الله عليه ثلثون عشر**
وزن ما هو وزا ولم تسلم معلوما لا فحلف عدا و عرى
ثم فحلف ما لم يسمعه عليه ما بار من في هذه الله وز قال فحلف
في الكا شيا واحسن ما عدي ومأخذت الله العلم ما اهل

يب وسأل الله ان عليه بكل لا ويمنوا ان يكون في
نحو ما يصبرها **وسأله عن رجل قال ان ذنت**
ما لا فله على ما به حرم صفة كرم يكون مقعدا هذا
الما لا انا حرم منه الذي فحلف يصبر ما فيه قلت
تسبه ما في حرم فيه الركا قال تسبه بذلك
وسأله عن رجل حلف بالحق لا يلبس ما به واه فقامت
هل ما لم يسمعه قال لا وان لم يسمعه ما حلف **وسأله**
لنه عن رجل حلف بسلام مؤنة لا ياكل ما ما اقرب
سويما و فو اولى او عي و طك مما مشرب من
حلاف او تسك من او عي و طك قال اما الشوي
والفتوت وما كان مثاله فمراجه في فهو في عام
ان مشرب من ذلك سبب **حلف** واما الشكك من
والحلاف والاهتد به ان لا يقال لها ولا عرى وان مشرب
منها لم يخط **وسأله عن رجل يقول لا ياكل الف**
درهم ان لم افك اليوم فامر في الف ففحصه فيه
ذوقا او زكادا او مربعة فلاء الذخيرة التحل
والما فحلف فو واه و لم يقصه اليه فعد الم
لحلف **وسأله عن رجل يقول عدي و احب**

ان يرد مائة على ان الباع يخلو ثلثا وكونه ان قال المشتري
ان استوفيه فهو حراً واستوفاه على ان المشتري يخلو ثلثا قال
اذا كان الخبز الباع لم يرد مائة لانه لم يملك المشتري
عقده البيع ولم يخلو الباع وادخل الخبز للمشتري وملك
المشتري عقده البيع فلا حرج عليه والعبد عبدة مملوك
له ولا يرد مائة له ان استوفيت فهو حراً ان قالوا قول
جميع علماء الاسلام صلى الله عليه انه لا يعتق الا بغير ملك
ولا طلاق الا بعد ملكه عقده الفراح والعامة يدان
ذلك وادب عند الشرا وعنده التوبة واستأنا بقولنا ذلك
ولا تراه **و** ما احدث من علماء المسلمين صلى الله عليه عليهم
قلت مخيف يعمل الباع وقوله لا يستوفيه من صاحبه
ولو با حراف فنه ثم رعبه **و** قلت فان ابا المشتري يخلو
على العبد قال لا لانه قد ملكه ولا كقول سوي
عبد امكالة يرد فنه ومعتقه **و** قلت ولم لا يرد المشتري
على البيع وقد لم البيع العتق فخشيت في قوله **و** قال
لا يستعمل على المشتري للبيع لانه امنا الشرا عبدا الاخر
وملك الشرا قبل حلف البيع لانه انما حلف من يرد فناه
البيع **و** وقد توشك في بنو المشتري وملك قبل الحلف

127
والبيع وقد باع قبل الحلف وملك المشتري العبد لان شراة
خبر **و** لا يستعمل البيع على العبد ولا على المشتري ومثل
ذلك فعل قالوا يرد ثوبه فهو للمساكين ومائة
في ذلك ان البيع كونه والنوب للمشتري **و** قيل انما
يعقبه واما جعله للمساكين فان كان له اياه المشتري وجاه
للمساكين او لم يرد مائة وجب عليه ان يخلو ثمنه
للمساكين وقيل ان العبد هو عقباته وهذا الثوب
قلت فان قال المشتري لله على ثوبه ان استوفيت
هذا العبد ان اعتقه واستوفاه قال لا املك عقده البيع
فقد وجب عليه عقده لا يخلو ملكه **و** قلت فما
العتق بين هذين المعنيين قال هذا العتق جعله لله فعله
او والله بما جعله وذلك هو اقله ولا يرد لا يرد عليه
جعله على نفسه فالحق اولا الا ان الله دين قال انا
استوفيه وان استوفيه فهو حراً وقوله لا يعتق ما لا يملك
ووقع له بعد ذلك الوقت على غير ما يملك ولا يرد
ان لا يعتق عتق عتقه ولا طلاق مائة عتقه فاما ان وقع
هذا العتق اليه او وجبه والفقهاء الذي يردون
فهو ان يرد على عبده لا يملكه وعلموه لا يملكها

كل من طومره يوت او اعق عنه يوت وذلك لا يجوز
لانه تكلم بك والدور في حال وجر يوت من روح
او قلب وكد لك العبد يعلم من هو هو في ملك عبوه
و مثله عن رجل قال ان لم ارج هذه الصبية او هذه الحادية
فاموتك طالق فاعنفه او يوت فاليقنه الخبث قلت
وكذلك لو كذبته قال انهم كلما كان يقول عن الملك
وجب فيه الخبث و مثاله عن رجل خلع الاياكل فها
كهم فاجل عينا او كس او مانا او قبا او حيارا او
او بطن او مشمشا او حوفا او نيبا او كس او باسبا
او عبا او باقلا او حصا او لوبيا او حصا او كس او
من العا كهم الى الاكعب و الباقلا ما نة عنه ي لير
نجا كهم ولا تسميه العزوب من العا كهم قلت
وكذلك كلما ليس من هذه القوا كة قال هو فلا كهم
فليس او ليس قلت فالتوالي تسمى فها كهم مثال
لا قلت فالتسكرو الفانية قال اما كذا اهل البيت
فهو فها كهم وان خلع منهم خالف فاكل منه خبث
لان نيته من هذا فها كهم قلت فالحوز الياسر والوف
الياسر والعبير قال كل هذا لا شجار الي تاتي في كل

١٢٨ وقت ليس كوفها الناس و يوت عن بيانه فاعنفه
وكذلك ما ليس منها و مثاله عن رجل خلع ما الله
او بطلا و مزة لا سا كوا له في هذه العا فوه هذا
اللبث و له ان يدخل بالهنا و الربي او هذه العا
فياكله و يثوب و يضي و يما مع و يوت و لا ما و في
العا و لا في اللب و اللب قال نعم له ذلك لان المساكنة
انما هي اليوم باللب او الهنا فلا تحت ان ينام بالليل ولا
لها و راه ان يدخل مثل الزا و يضي و يضي و يضي
و يخرج ولا تحت عليه قلت و كذا ان طومره لا
يلبس هذا الثوب و ما عنه و يشترى ثمنه موافق يوت او ا
منه ثمنه عذو و عمله ثوبا فليشبهه فقل لا تحت
الان يكون ثوبا لا يرفع من ثمنه ثوب قلت و كذا
ان خلع لا يلبس ثبانه و كان له اثوابا فليس بضعها
لحت قال نعم تحت لانه لو كان عس و حوان فخل
لا طاهر و لم يكله له عو كروا حده فهو تحت
قلت فان خلع بطلا في متا فة او بالله لا يلبس ثبانه و هو
الغنا ليس فليست احد هما قال و كذا لك تحت انما و

والحواف في هذا واحد قلنا فان حلف بك لا قسمة
 او فائدة لا يباين عقوبة حتى لا يحد حصة منه ففوق عقوبة
 مرة او تمام هو خارج هل يجب قلنا ان كان فاعلا يوايله
 حتى لا يحد منه وبعده يجب بعده او تبيته ان يوايله ففوق
 يمة او مة الخنث **و** ش **س** الله عز وجل حلف لا ياكل
 لحما فاكل اللحم او اكل لحمه في اليوم فالحنث قال السبكي
 عز تبيته فان كانت فتيته الا ياكل اللحم ولم يتيممه
 على الشجر اكل الحمار الله قد ميزه لك **ق** قلت فان كانت
 فتيته ميممة ولا يبيته اكل فلا ياكل لان الشجر تعالى
 اللحم كما قال الله الاما عرفت كميوتهم اكل
ح قلت وكذلك ان حلف الا ياكل خبزا فاكل
 قنونا او شرب سوبا او شرب قنونا او عمل
 عضده هل يحنث في ذلك قال اما القنوت فهو من
 الخبز فان شرب قنونا **ح** واما السوبا والعضده
 فزاد على الخبز وان اكل عضده او شرب سوبا لم يحنث **و**
 قلت وكذلك ان حلف لا ياكل وسفا فاكل وسفا كيدوا
 او حمار او غيره ذلك هل يحنث قال لا لا يحنث اذ هو وسر

الكلب ليس من الزود ومن الله يقع عليها فيه الحالف **ق** قلت
 وكذلك ان حلف لا ياكل سوبا فاكل سوبا وهو اقل
 يحنث على ما نوافي ان كان يحنث به تبيته اكل لحما او شرب
 فهو التوفيق لمن اكل حنث وان كان عا قمارا
 سادون فيه من اكل لم يحنث **ق** قلت فان كانت فتيته
 ميممة قال لا ياكل الا فانه كاله فهو **ق** قلت وكذلك ان حلف
 لا ياكل هذه الزمانه فاكل بعضها قال لا يحنث لانها زمانه
 نه وليس بعضها كلها الا ان يكون هذا الامر كل منها
 مسأ **ق** قلت وكذلك وثلث احوال يحنث قال
 اذا اكل لك حنث لا ان يحنث له فيه في زمانه بعينها
 فان اكل عيونه لم يحنث **و** ش **س** الله عز وجل
 يحنث لا اتزوج حنا احد حتى من غريمه هذا او يكون
 العزيم معه ما اذ له عوض من العوض ما يعمل في ذلك
 قالوا اخذ منه عوضا ما العزيمه وبقية ماله عليه
 فقد استوفى ولم يحنث **ق** قلت فانه كان له
 عليه هذا بنو قباد العزيم ان ياكله الا اذا بنوا فسال
 ذلك له سماع **ق** قلت فانه لم يستوف منه الا ما كثر

قال ابو جعفر ابا مازن اخرجني من بيتي فوجدته لا يترك
 الزم البع بوعكش وعي بوعكش قلت وعكش لم
 حلف لا يفارقني حتى ياخذ حقه فصفوه له وجعل الخرسنة
 ودفع اليه صاحبه فقبل بالي له عليه فقبضه او
 قال الصمان والحب قال قد استوفاه لا حب عليه
 الا ان يجوزني والى قبل ضافه لادها قلت وعكش
 او حلف لا ياكل الشا فاك القكا قال لا يجفت قلت
 وعكش اكل حلف لا ياكل ما يوفى كل شئ بها او مضافا
 وعكش قال لا حب في ذلك قلت فان حلف لا ياكل
 شئما فاكل به قال لا يجفت وسألته عن رجل حلف على
 موته ان لا يفارقني فوجهته لتخرج من الدار الا اخذ
 جعفر فوجهته فليسبت ساعة ثم خرج وقال السيل عن نبيه
 فاركات فلبته فقال خلف الا تخرج من الدار وكان امر
 ما يكون المزدحمت في يومه لانه كانت نبيه
 الا تخرج وان كان له يجزيها فاكل ما يكون المزدحمت
 ولا ينهاها عن الخروج وانما حلف في الوقت بعد
 لا يشترطه لم يجفت وسألته عن رجل قال لا يفارقني

وفيه داعية انت كالتق ان حلف من الداميه
 قال يزل او لا حلف عليه قلت فان حلف لا يترك قلنا
 على الداميه قلنا اما كانت في ابيه التوبة او تركته ولا
 حلف عليه وان سب على الداميه في غير اهل بيته
 التوبة من حلف عليه فحلف فحلف وعكش ان قال
 له انت كالتق ان ليسبت هذا التوف وهي لاسية
 قال وعكش لك القياس في جميع هذا واحد وسألته
 عن رجل حلف على موته ان لا يشرب حليا فليسبت خاتما او لواء
 او دواء او قوما او زوجة او شيئا من الجو هو نحو الذهب
 والفضة قال اما الخاتمة فليسبت حليا واما الدرة والتولوة
 الزبدية والياقوت وما اشبهه من الجو هو فهو حلف
 قلت المقتل الممها والخمر وما عمل من جو هو القفا
 دبر او مجارة الارض قال اما اهل المذنب وليس عند
 حلف وعكش هو عذري واما اهل السواد والبواحي
 فهم سببه ونه حليا فهو حلف منهم على ذلك حلف
 وسألته عن رجل حلف ان لا يخدم ميتا فهو حلف
 ميتا عذري وميتا في ضيقه واحد وقال لا يشترط

١٠
الم ذلك ولا يؤمنه ونسبوا الشوايع الوعد بولا لا عتق
الابن ملك ولا كذا في الابن ملك قلت فان رجا
قال كذا عبد له حوله من يزوج ويكاتبون وامهات
اولاد وعبد قد عتق بعضه فلا يقعون فيهم قلت
ويزوج عليهم المكاتب يس من الله منه قال لا انما عتق
ما يملك فيه **من حلف** **بمن له**
العنف فلم يافته الابن وجع الليل فله قال سئل عن نبيه
فان كان يقال يافته في اول وقت العسا او حاسر
جوبها حث **هو** ان كان له يوا والوقت فانه قبل
خلوع النكاحين فاثبت في ذلك وقيل لا فاما لم يخل
ت له علة فاعلمه عن تعجيل كذا فيها قلت وكذا
لو حلف على ان يعطيه له بعض ثيابه اياه في وقت من الا
فات من الليل او بها وقال وكذا لا يؤمنه كما سئ
حت لك قلت فان رجلا حلف بالطلاق لم يخلع
حالا او ليا فيه على واسر السنة او واسر الشهر وقال
عليه ان يافته في اول وقت دخول السنة العقبه وقد

٢١
وج السنة الا لا فكله بها واليه دخلت من السنة العا
خله ما عساه ويخرج من خلوع الفجر فان خلوع فادخل الخ
حث **لا** فقه مضط من السنة الا اخله اليه ومضات اش
السنة لثانجه قلت وكذلك القول في الشهر وقال
في وكذلك المعنا واحد فافهم هذه النسخ الما وفتن
عليها ما اذا ارسل الله بقاير حسن ولي حاصو
في السنة **حلف** **بمن له**
او **بمن له** **حلف** **بمن له** **حلف** **بمن له** **حلف** **بمن له**
قلت فان صبيلا
حلف بيمينه معناه من المعان في صغره ثم حلف حث قال
لا كفارة عليه قلت ولم قال لا اليمين لم يلزمه كفارة
صغره عدا ما حلف بها وكذا ان حلف في صغره عدا
الا فكله فلانا فكله بعد بلوغه هل عليه كفارة قال
لا يلزمه كفارة في يمينه لانه عدا اليمين وبعدها لا يلزم
له لانه عداها في حال صغره فلما لم يلزمه دفعها
عده بعد ذلك اياها لم يلزمه عدا الحث كفارة فيها قلت
فانه حلف بالطلاق والعاق في حال صغره في معناه
من المعاني لا تعجله ثم علة في كتبه قال وكذا لا

يوم واحدة ولا تكمل بالعبادة **قلت** ولم لا يحجر عليه
 ما بالعجز واللافة وقع الناجي وهو الذي لا يجوز بيع الحيوان
 واحدا باثنين الى اخره فلما يجوز ملك به ابيده **قلت** فان
 كان اليوم او يومين قال اليوم واليومين الشهر
 والشهر يروى كسرة الاقنية عبده لان المشتري قد استهلكه
 بعبته **قلت** قال لم يحجر عليه به هذا كله يريد ان يملك
 نفسه وكل من يملكه في ملك الشراعي واخذت جازا لا يرد
 عليه وانما يجلب نفسه كان الخالف به يمينه عما
 لانه قد استهلك فهو الشراعي يحصر عليه تردده بعبده
 دون غيره فانه باسناد التمسك البيع فلما لم يبيع ولم يرد
 به يمينه الحنفية **قلت** فان رجلا حلف ان لا يتزوج حتى
 قال كان زوج فوجى ما شاء له الحنفية **قلت** وما
 التزوج والغاشية قال الزوج الذي اتم عليه فيه الكلاف
قلت وما التزوج الذي يقع عليه الكافي قال مثل التحلل
 وتزوج امه من الرضاعة واخته من الرضاعة وهو
 لا يعلم او لم يره قد اوصفت اياه وهو لا يعلم فله النكاح
 ولم يقع عليه الكلاف وهو زوج فانه يفسخ

عن قول كرهه سلكوا في قوله بالكلية او العتلا
 في الامور الامور التي لا يجوز للامور التي لا تحل
 ان يصدق بها قال لا يكون استخلافا اياه مما
 يوجب عليه حنفا **قلت** فان قالوا كلوا من ثمر
 والا فقلت بك اموالنا على نفسه فيه الا اذا طلق
 قال لا يفتك **قلت** فان اعطى من ذلك ساعيا
 يحرمه قال يكرهه الحنفية **قلت** والله عز وجل
 حله بالكلية لا يفرج او ليشترى عشرة او اكثر
 فاستنواها ثم وجه بها كذا في الحنفية **قلت**
 فان حلف الا اربع او اقل من اربع عشر فوجى ما شاء
 فوجه بها بعبده كذا في الحنفية **قلت** انما
قلت فان رجلا حلف ان لا يبيع نفسه فله بيعه
 فستقرب منه فليس له ان يبيع نفسه فله علم الرجل
 بغيره او اذنته او اذنته الا بغيره فله بيعه

حكمة الان يكون له بعد عيبه
 والله عز وجل لا يفرق بينكم وبين المؤمنين
 الكفار من غير ما لا يحب فقال الامين قلت ايها من بين المؤمنين
 وكسب القلوب وما عرفت عليه الايمان ثلاث وما عرفت
 القلوب وكسب القلوب وما عرفت عليه الايمان ثلاث وما عرفت
 فاليمين وحلف بها الدخول هو كونه صادق بها ولا يكون
 التي حلف عليه كما حلف بها ترك لغو ولا كفارة بها
 ويرى الى الف ان يفتحب مثلها **واما كسب القلوب**
 فهو ما حلف عليه الخالف كما بدأ وهو بغيره كاذب
 بعد ذلك تسمى اية يعاود منها او يترك فليترك ذلك
 كفارة وليس عليه فيها الا التوبة الى الله والانه والاعية
 عن التوبة **واما العرف** من بين الايمان فهو ما حلف عليه الخالف
 الا بغيره او اقسام او يفعله وهو عذره على التمام على
 يمينه والمواظبة والارتداد كبريا مائة ففعله فعليه
 في تلك كفارة اليمين **ثابت** ولا يملك كفارة هذه اليمين
 وامرهم من الاموال ليس قال اما اللغو فعليه ان الله قال لا يوا
 جدا كسر الله باللغو في ايمانكم فلا تحب عليه

اللغو كفارة **واما كسب القلوب** الى هو عليها وهو
 لا يفرق بينكم وبين المؤمنين **واما كسب القلوب** الى هو عليها وهو
 كفارة لا يفرق بينكم وبين المؤمنين **واما كسب القلوب** الى هو عليها وهو
 الله عز وجل لا يفرق بينكم وبين المؤمنين **واما كسب القلوب** الى هو عليها وهو
 فليقول الله عز وجل لا يفرق بينكم وبين المؤمنين **واما كسب القلوب** الى هو عليها وهو
 ولا يكون له كفارة **واما كسب القلوب** الى هو عليها وهو
 عتوه مساكين **واما كسب القلوب** الى هو عليها وهو
 له كفارة **واما كسب القلوب** الى هو عليها وهو
 قلت فكيف يعرف مساكين **واما كسب القلوب** الى هو عليها وهو
 حنا اقمه ان يشاء الله قال الله عز وجل لا يفرق بينكم وبين المؤمنين
 عن كفارة او يترك عتوه وعشاه النصف **واما كسب القلوب** الى هو عليها وهو
 مادوم ما داو سكر الامم وما داو سكر ما كسبه الله **واما كسب القلوب** الى هو عليها وهو
 وما من ما داو سكر ما كسبه الله **واما كسب القلوب** الى هو عليها وهو
 فما كسبه الله **واما كسب القلوب** الى هو عليها وهو
 صاع كماء كفارة **واما كسب القلوب** الى هو عليها وهو
 او تمزا صاع كفارة **واما كسب القلوب** الى هو عليها وهو
 يكتبوا المساكين **واما كسب القلوب** الى هو عليها وهو
 من جميع الحسنة **واما كسب القلوب** الى هو عليها وهو

واما ما جعه فالتف بها واما صسا ولا يجوز الكسوة الا
كسوة جامعه للبدن لا يجوز ان يكسوا احد من عياله
واحد صسا ولا ان قلت فلماذا ان يقولوا ما تقول قال يقولون فيه
مسلمه صبره كانت او كبره قلت فهو في اي ذلك نسا
اجزاه وعنف الزوجه افضل ثم الكسوة افضل من لا كسما
فما لا كسما من قلت فمولى لم يجد من ذلك سسا فلا يصوم
قلته ايام مساجات قلت فان زاد ان كسبه فلم يجد كسوته
مسسا كين ولم يجد الا قلته مسسا كين لم يدفع اليهم كفارة
قال لا ادب ذلك الا لا يجد في يومه وكذا لا ادب ان يدفع
كفاره ايمان الى كسوته مسسا كين الا لا يجد في يومه
لحم من العبل قلت فاولم يجد في كفاره اليمن الا قلته
مسسا كين وكذا ان لم يجد في كفاره ثلاثة ايمان لا
كسوته مسسا كين في كذا ما يعمل قال اولم يجد في يومه
دفعها اليهم في او فأت فمبلغه ولا يدفعها اليهم حملا ولا
كن في عهدهم كرايم عن كفاره قلت فهل سب
بفادته او الرمد المساكين الى اهل احوالها مسسا
كين قال نعم قلت فلم كرهت ان يدفع كفاره اليمن
ان قلته سسا كين في يومه ولده قال لان الواجب

على كل مكفر ان يكسوه كسوته مسسا كين كسما هم
يومه واما الكسوة فالتف بها واما صسا ولا يجوز ان يكسوا
كاوه كسبه في يومه ويكسوه في يومه ولا في يومه ولا في يومه
والواجب عليه ان يكسوه كسوته قلت في بيت المكفر
ان يعجز المساكين الكفارة لم يجد من يومه فيم مولى قال
ادب الى اهل الكسوة ان يكسوه مسسا كين في يومه مسسا
كين خسة اصواع فامر بعملها حتى لا يجد في يومه في يومه
بلحوا او يبينوا بها امكن في يومه في يومه في يومه في يومه
في مولى قلت فان مضى وعسا جع في ذلك دفعه اليهم
في كسوته في يومه قلت فان لم يجد في يومه في يومه في يومه
وكان لهم مولى قال ادب ان يعجز بها اليهم في يومه
قلت ولا يعلو في ان يعجز بها اليهم في يومه في يومه في يومه
لان الله سبحانه يقول انما كسما كسوته مسسا كين في يومه
الا كسما كسوته في يومه في يومه في يومه في يومه في يومه
لم يجد من يومه في يومه في يومه في يومه في يومه في يومه
كسوته في يومه في يومه في يومه في يومه في يومه في يومه
الا كسوته في يومه في يومه في يومه في يومه في يومه في يومه
مراكسهم

قالت فان رجلا حلف في بطنه بعبادة ابي القاسم عليه السلام فحلف
عليه فيه كفارة على ان يذبحها لله عليه كفارة واحدة
قال ليس عليه الا كفارة واحدة قلت فان ذبحها الى غيره
فحلف في بطنه بعبادة الله قال فعليه كفارتان

قالت فان رجلا
قال والله لا قلت كذبا وكذبا بالله او قال لا افعل
كذبا وكذبا في حق الله قاله ذبا وكذبا في حق الله وقال
وبقيت من اخلق لا حق في ان من الاشياء ما كان وما كان
عليه عهد الله وميثاقه او قال لا ابيع الله او هاب الله او افسخ
بالله والكلوك يمينوا ادا حلف به عالف ثم حلف وحنث عليه
الكفارة قلت فان قال رجل افسخ امر او فعل كذا او
كذا امر لم يفعل ما حلف عليه قال ليس عليه كفارة فان كان
او اذ افسخ بالله كان عليه كفارة واحدة وحنث عليه
وان كان اذ افسخ من غير الله فلا كفارة عليه ولا عمل
في قسم بغير الله لو حلف بغير الله امر يجب عليه كفارة

قالت فما حلف في الرقاب في الكفارات قال ما كفارة
اليمن بنو كنانة الكهلا فيحرف فيها الصبي المكفوف

والا يخرج والاعوذ ولا يؤمنوا الا بشواهم ومن لم يؤمن
في يمينه والسلامة من ذلك افضل وامان في القلوب لا يؤمن
الا بالصريح العقل والنج في سنة وعرف الاسلام وعمل
به لان الله يقول فتحدية قومه موثقة والمؤمن في اليقين
الدين وامان في البدن وعليه ما هو الا في اسلامه فسيلا
وان ذابا لغة فبالغة وان ذابا في يمينه فصيوة على قود
نبيه وان اجمعهم والسليمة احب النباله ووالها ان اذ
كان مسلمانا حنث في الرقاب كلها

قالت فان رجلا
حلف في بطنه فاستثنى في مجلسه قبل ان يضا كلامه وكثير
فه قامه قال لم يحنث واستثنى هذا الاستثناء الذي ذكر
ت فله ما استثنى قالت فاذ استثنى بعد ما انقطع كلامه
فه فيلحاح فيه فالاول الاستثناء في ذلك وعليه الكفارة
ان حنث

قالت فان رجلا وحنث عليه كفارة فلم يذم مساكين
لمسلمين هل يذمهم مساكين هذا الامه قال لا يجوز
ان يصير كفارة المسلمين الى غيرهم من الامم

وخرج يوحنا من اذناك متبا اذناك لها المزمع فهو ان قلت فمات
على الموت لوه جها قال القياض مع انه دخل المنزل والقيام فيه
جميع امته والاصلاح لغيره انه فالت مثل اي شيء قال مثل
خدمه المنزل من جها الطعمه وتزويد الماء وتقد الغنائم وتزويد
ذلك من خدمه البيت وتلك حكمة وسه الله صلى الله
عليه وسلم يوحنا على اسمه الله عليه وفلكه وصا على
اسمه فلكه فخدمه البيت وفصل على حبه الله عليه
فاصلح ما كان جافا والقيام فيه **باب**

من موثوقه وسالته عن
موتها مات وتركت ولها كعبه ولها زوج قاموا اخذ
مواثيق بالولد منها ولا يتركوا له وقال امر امر ايقيا
لولد ان كعبه يكون له كعبه ما احتاجت سترة الاب
والاحتياج الى الاب دب والوصول الى الكتاب لتعليم
الكتاب وتزويدك فيكون اجدد فيكون ذلك ولا تمنع ايضا
منه الخدمة **هـ** قالت فادامت الخدمة والصبر من
اخره من زواجه قال خالته اخرجوه ايضا يكون عده على
مات او عده الخدمة قالت فادامت الخاله قال فالاب
اخرجوه بعد هذا **و** قالت فان الاب طلق امر الصبي من حقته

والامه اخرجوه بالمره فمات في نفسه فقاموا وحملا ان قلت
فادامت زوج قال لا يكون عده حبيب الاب **ز** قالت فان كانت
له ام امره كلبته قال لا يكون لها امه ان كانت الام امة
وتزود عده والماب اخذوه **ح** قالت فان قالت الامه لا الصبي
او ما ان يكون فادامت عده وحده ولا عده **د** قال لا يله عده
المره لولا الاب اخرجوه **هـ** قالت فان كان موضع الزوج فاني
عن الباطن العيون في امر الصبي هل ان يخرجوه الى موضع **و** قال
يخرج ذلك له ولا يدينه لان يخدمه عوامه ولا يدينه ابوه
فان قال به **ز** فخرجوه عندها الوقت والوقت **ح** قالت فان
الامر له كعبه عدها فماتت لوه جها الذي زوجها
مواثيق بالولد منها ولا يتركوا له وقال امر امر ايقيا
لولد ان كعبه يكون له كعبه ما احتاجت سترة الاب
والاحتياج الى الاب دب والوصول الى الكتاب لتعليم
الكتاب وتزويدك فيكون اجدد فيكون ذلك ولا تمنع ايضا
منه الخدمة **هـ** قالت فادامت الخدمة والصبر من
اخره من زواجه قال خالته اخرجوه ايضا يكون عده على
مات او عده الخدمة قالت فادامت الخاله قال فالاب
اخرجوه بعد هذا **و** قالت فان الاب طلق امر الصبي من حقته

وَسَلَّى اللَّهُ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ الطَّيِّبِينَ وَفَلَمَّا قَامَ

سَمَّى اللَّهُ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ

وَوَلَّى الْوَلَدَ السَّعُودَ امْرُؤًا نَافِيسًا وَنَوْمًا

الْحَيَّ لَيْسَ مِنْ سَهْدٍ سَعَارٍ سَبْعَ

وَسَبْعَ مِائَةٍ عَلَيْهِ هُوَ اللَّهُ الْغَدَّارُ

وَلَعْنَةُ مِنَ السُّطَّانِ وَضَى اللَّهُ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ

وَسَلَّمَ وَسَلَّمَا خَيْرًا

وَسَلَّمَ وَسَلَّمَا خَيْرًا

وَسَلَّمَ وَسَلَّمَا خَيْرًا

وَسَلَّمَ وَسَلَّمَا خَيْرًا

وَسَلَّمَ وَسَلَّمَا خَيْرًا

وَسَلَّمَ وَسَلَّمَا خَيْرًا

وَسَلَّمَ وَسَلَّمَا خَيْرًا

١٢٩

الْأَجْرُ الْكَافِرُ مِنْ كَيْفٍ الْكَافِرُ

بِأَسْمَاءِ عَدُوِّ الْإِيمَانِ الْهَادِي إِلَى الْخَوْبِ الْخَوْبِ

الْحُسَيْنِ وَكَرَى اللَّهُ عَنْهُ **هـ هـ** سَمَّى اللَّهُ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ

فِيهِ الْيَوْمُ عَدُوُّ السُّفْهَةِ وَالْمُضَاوِيهِ **هـ**

وَالشَّلَوِ **هـ** نَفَعَ اللَّهُ بِهِ كَارِهُ

سَمَّى اللَّهُ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ

وَوَلَّى الْوَلَدَ السَّعُودَ امْرُؤًا نَافِيسًا وَنَوْمًا

الْحَيَّ لَيْسَ مِنْ سَهْدٍ سَعَارٍ سَبْعَ

وَسَبْعَ مِائَةٍ عَلَيْهِ هُوَ اللَّهُ الْغَدَّارُ

وَلَعْنَةُ مِنَ السُّطَّانِ وَضَى اللَّهُ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ

وَسَلَّمَ وَسَلَّمَا خَيْرًا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
وَاللَّهُ حَكِيمٌ خَبِيرٌ
وَعَصَىٰ نَجِيِّ بْنِ الْخِثْيِيزِ مِنَ الْقَوْمِ الَّذِينَ هُمْ فِي امْتِعَالِ إِبْرَاهِيمَ
مِيمٌ فِي الْأَشْهُرِ الْأَشْهُرِ عَلَىٰ نَوَازِي طَالِبِ ضَافِ اللَّهِ
عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ عَنْ سَعْدِ بْنِ قَدْرَةَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
السَّعْيَانِ الْحِجَازِ مَا يَبْتَغُونَ مِنَ الْأَوَادِ بِكَ أَنْ يَبْعُوا نَجِيَّ
فِي ذِي السَّعْيِ مَا يَبْتَغُونَ مِنَ السَّعْيِ وَيَبْتَغُوا عَنْ نَوَازِيهِمْ مَا يَبْتَغُونَ
وَمَا مِنْ السَّعْيِ قُلْتُ فَصِيفِ الْأَقْوَامِ قَالُوا وَذِي السَّعْيِ
أَمْرًا وَابْتِغَاءً وَأَمَّا قَوْلُهُمْ فَعَلُوا الْأَقْوَامَ بِطَرَفِ السَّعْيِ وَالْمَسَا
دَهُ وَالْمَسَا وَالْمَسَا وَفَعَلُوا قَوْلَهُمْ قَالُوا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
الْبَيْتِ الْحِجَازِ مَا يَبْتَغُونَ

[illegible]

قلت وكيف لي على معرفة الألف باع ما لا يزال بيده ولا
يجوز قلت فلم لا تبيع الذي لا يبيعه وتترك ما يبيع
الذي لا يبيعه فالله قد كونا ما كان في أوائل العالمين قلت
أركان الشبهة إذا هو محتمل ولم يعرف قيمة كل واحد من
البيع بالملوك وإنما يجوز ما قلت مؤيداً به وجود ما لا يباع
فيه كل واحد منهما مع وجوده **ج** محتمل ثبت ما يجوز فيه
بقيته وبذلك يبيع ما لا يجوز بيعة وشكك عن المشتري وقيمه
وإن كانت صفة في الخل واحد قلت وكيف يكون الصفقة
واحدة وقد ميزت الأثمان وعرفت فقالوا قد عرفت لأن الثمن وجمع
العل الصفقة **د** قلت وما الصفقة ولا يبيع إلا صا أو القمح من البيا
بيع المشتري والخل وفاق **هـ** عن المساومة بالرضا ما هو مانع
قلت وكذا لو أن رجلًا اشتريه رجل

ميعاديه ان ولن كان اية البيع جازيا من يوم الفسخ فله
 لا يتجزأ فان قلت وكيف يمكن في حال النقصان وتبني حال
 الزيادة قال لا في حال الزيادة مستوف ما شتر في له من الزيد
 وفي حال النقصان مستوف ان قلت افلا يكون ثوبا
 يتركم احد منه ديووا قال لا وكيف يكون ذلك والثوب
 الذي يزيد خاف ما في عدمه ولم يترج عليه بيع ولا هو ما
 قيمته على شتر الثياب من لائف دونهم فله ذلك في البيع
 خير لم يكون في العدا على الوفا او اذا فخر العدا في
 لشتره ولم يخرجه حرافة من بيعه فيختلف القيمة في الشرا
 قلت وكذلك لو انة اشتوا اشتا
 من هو خبير فوجد احداهما ديرة يهودي او عجمي او غيره
 مسلم ترك الشبهة عمد او علم بذلك بعد القبر او قبله او بينه
 قال الجواب في ذلك كالجواب فيما تقدم من هذا الباب
 ان البيع باطل الا ان يثبت فيه كل شاه قبل الضميمة
 فان كانت كل شاه قد عرفت ثمنها واشتريت منه بعد
 وهذه بعدا بكل الشرا لا يجوز شراؤه وذهب شراهما
 يجوز شراؤه وان جردتهما الضميمة
 قلت وكذلك لو اشتراعتما او بقر او غيره من الجودان

او بعد ان ترك الشرا من ذلك بعد او بعد ان فسخ البيع امر لا
 قال اذا زاده او قصه فله ان يفسد او يفسد او يفسد
 يوصها على من يفسد بعد البيع او يفسد او يفسد او يفسد
 بذلك وان كان لم يفسد ولم يفسد ولا يفسد في المعام
 حكمها في الزنا والمشتري
 قلت وكذلك لو اشتراوا اذا اخذوا بعد او بعد او لم يفسد
 وزعموا هل يفسد البيع امر لا قال ان يفسد او يفسد او يفسد
 كان زاع يفسد عزوف وذهب الجازي وكذا ان كان اشتراوا
 ذراع من العزوف ومن الجزل الذي في العزوف وقد راي ع
 ضه وكذا وعزوف فلا يفسد ايضا لبيعه بعد من ع
 واما الشقوق والخشب فلا يفسد في بيع الله ان عدا لا يفسد
 ولا الجزل لا يفسد في ذراع يكون فيه خشقان وثابت
 وذهب ذراع لا يكون فيه خشبه ولا في ذراع فيه
 ففسد هاهنا ففسد ذراع الخشب مع ذراعها لا يفسد الجزل
 ان ذراع الاضر والجزل يمكن في الخشبه وبيع والشقوق
 والخشب لا يمكن زعمها ولا يفسد لبيعه خشبه وبها وث
 فاذا كان ذلك بعد ان لم يفسد بعد ما يفسد في الزاوية
 من الخشب واذا لم يفسد ذلك كل شراؤه يجوز او يفسد

الغير ولا يجوز ولا يهون قلب فكذا تعلم ان اشتراك الالف والهمز
فلا يثبت المشتري ويؤخر ثمنه اذا اعزته اشتراؤه جازا او عه
دان فالت قد عذر ان عهذ من حذفت في اشتراؤه اذا اعلق هذا
الدفع فلم يثبت عليه احد من فلما عهذ به حال العلة اشتراؤه
مكونان قلت فان كان اشتراؤه على ثمنه كثر في البيع
عنه ووثق به نحو على الحق وانما الحق جهة كل الناس
ومزيج الحق وقد اختلف في كماله لا يثبت ولا يقدح فيه
وقد اختلف في الجهر وكل ثمنه على شيئا او اجادة او حومة وامر
معه جهة رقة فيه من كتاب الله او سنة او تأييد في العقل فلا
يقل منه ما اذن يوثق
قلت وكذلك لو اشتراك كثر حظه او فرق في ثمنه او فرق في البيع
معا او ثوبا او دابة او غير ذلك من جميع الاضاف والافعال
فمنك هذا قبل ما يبيع من الناس هل يفسد البيع امر لا يقل
ان كان قد باع من ذلك الضد صعدا على شعو واحد فلا
يأثر تنزاي على ذلك المشتري الى في عهذ وفيه وان
كان لم يبيع منه مسافلا يجوز ذلك الشراء قلت وما الفرق
من ذلك قال لانه اذا كان قد باع جزوا من ذلك الضد
وعهذ لشعوه ثم اشترا منه هذا المشتري على ما باع الناس

وهذا يشترطه على شعوه مع عهذ في مضايير مبيع الاستاذ
وهو من كان على البيع ان يبيع عليه كبيع باع فاذا انشأ
او امر المشتري بالرضا له لانه قد استوفى له شئ من مبيع
فاخذ كان مضايير ان واد الم ويكوبع منه ساقا لم يبيع شيئا
هذا الى ان يبيع به وفيه ساقا مبيع على اصل البيع به
بيع وهذه عهذ عليه ما لانه ان يفسد شعوه به ذلك كان
الوكسر على البايع وان على شعوه كان الوكسر على
المشتري وكذلك اواع من مبيع اشتراؤه متعلقه متعلقه كان
بشعوه وكذلك عهذ الضد على المشتري فيما لم يبيع وقطع
فيه او مشهورا بطلان مبيع ورفقا بين الباطل والمشتري ان
الباطل مع عهذ كعقوبه وليس فيه ان يفسد الباطل على مبيع
فان الشبه من البيع قلت فما يصح بهذا الكلام ان كان
اعزته على شئ من ما يشتري من البيع قال يجوز عليه دينا
حاسب شعوه ويستوفيه منه في ذلك الوقت بعد بيان
الشعوه صوحه وقراضها عليه
قلت وكذلك لو اشتهر او هو كعام فهو كعام
شبه الم اهل هذا يفسد البيع امر لا قال نعم وانما لا يجوز
الاباء به وفي ذلك ما دوى عهذ رسول الله صلى الله عليه وسلم
انه قال لا يربو المثل ولا يربو ابيه والشعير والشعيرة

بأبيه من ذاك أو أزداد فخذ أودان فقال صلى الله عليه وسلم الشا
لمن يبيع يبيع
استأجره وما ذكركم السكوني لا تعرفوه أنكم لا تعرفون
عاجلا هل يجوز أن كان الله وما يؤذون لا يبيع ولا يجوز
وإن التوفيق أو لا يؤذون في ذلك المبدأ مثل ذلك التوفيق لا
مزيد لك وأصل ما تسأل عنه أنه لا يجوز أن يسلم ما يؤ
ذون فيما يجوز ولا ما يبيع فيها يبيع أن كان فلا يبيع
ولا يبيعه به أيدهن فلا وفقه به أيده دليل على أنه حرم
الناحيون
حرمنا حقه هل يبيع في البيع أم لا فالله يبيع لا يبيع
وإن يوزن لا يبيع قال لأنه حرم قال وما الغرة عليه فقال
فيها ما يبيع بغير سبيل لا يبيع بغيره من سبيل
أم لا قال قلت فإن كان قد ضحك في يده بغيره أو قريب
وكتب ضامكة إلى صاحبه ببيعته له هل يجوز بغيره
قال لا حقه يحصره في حقه هذه الضممة
قلت ولم يفسد ذلك وهو ملووم قال آداب أرمات أو أرمات
ملووم أن يفسد المشتري أو وكيله على ما يكون الضمان
قلت على البائع قال والله لك أنت هذا البيع
قلت فما يقول في رجل المشتري مؤذون بالعرفه هذه المصلحة

وقد أذهتوا قصودهم وقال لا يقع البيع حتى يفسد المشتري
أو وكيله ولا يبيع من صانه حتى يفسد المشتري أو وكيله
لأنه مع ذلك الغالب ما يقول في رجل اشترا منك السلعة حرة
لكة العبد ثم عاهايت في يده من ذاك أو وفقهه التوفيق لم يكن
للتسليم إليه فمجدته فمات كان مؤذون بضميمة ومن يوزن
فمجدته قلت البائع يلزمه ذلك ككلمة ما لم يسلمه وبعثته
لمشتري قال وكذا الأقصر لم يردعه رجوعه إلا أن كان
حجه قلت وكذا لو بطل عده أو اعتصبه أيده أو حلل
نفسه البيع أم لا قال لا إن كان يبيع لا يجوز أن يملكه ما حقه
صاحبه فقلبه أن يسلمه إلى المشتري وما لم يسلمه من كل ما يبيع
فبيعه إلى كل لا يجوز
وذلك له أو اشتراعه لم يبيع أو اشتراعه أو سائر التكاليف
أو أشتبه ذلك من الفواكه هل يفسد البيع في ذلك قال لا
يعمل لا يجوز بيع ذلك حتى يؤمن عليه القضاة ويكفرو
صاحبه
البيع المفسد
اشتراعهما على أن يرد منها واحدة لم يردعهما انتهى من هذا البيع
البيع أم لا قال لا لم يردعه انتهى من البيع مفسوخ لهما في ذلك
من أورد علىهما في الحجة والردية قلت وكذا الوافقة
بائع ما يوجب على الزلة منها ثوبا أو ثوبين لم يردعهما

بفسد هذا البيع أو لا قال كذلك القول في هذا كالمقول في العلم
قلت وكذا لو أذنت له أن يشترى من غيره له البيع فيها ما
أو فيها لو كان كذا أو كذا لم يفسد البيع أم لا قال لا كان يشترى
لها من أجل ذلك الممتنع لم يفسد فيها فالباع مفسوخ
وذلك الله عز وجل يشترى

جاء به على أنه يفسد هذا البيع أم لا وشركه على نفسه
ذلك هل يجوز هذه الشركة قال لا البيع ثابت والشركة
كانت فيفسد البيع لعله هذه الشركة قال لا البيع
ثابت والشركة بالكلية أن يكون وضع عنه لذلك
الشركة بعض الثمن قلت وكذا لو أذنت له أن يشترى
شركه على نفسه لا يكملها قال لا البيع ثابت وأما لو
كان في أذنت له كراهية قلت فتمامه يدعيها ونفسه وجبها
قال لا لو كان فتمامه هذه وأما البيع فلا أمر به وقد قال الحنفية
المشترى إذا كان كذا مفسوخ قلت فأروكها هل
توجب عليه أم لا قال لا إنما كرهت له أن يكملها كذا
فهي في لها دخل على نفسه من الشركة ولشركه كذا في فسخ
شركه فيه صاحبه أن لا يكملها

بكم يشترى إلى أمه فقال الحنفية
قلت فإن استأجرها اليوم ومضت عدة أقر كقولنا

قال نعم فإن لم يشترها اليوم قلت فإن استأجرها اليوم واعتقها
ثم تروها هل أذن بها أم لا قلت لا قال لا قلت فإن كانت
مملوكة لم يفسد البيع أم لا قلت لا قال لا قال لا قال لا
قلت الباع وعليه أن يشترى بها كرهية قلت في قولنا ومع
مما دون الفسخ قال لا بد من ذلك إذا التزمه لا يحملها

السلعة عليه أن يشترى

بكم يشترى عز وجل استوفى كذا أو توكدا أو غيره
من السلعة ويقضيها أو أذنت معها أن تستأجرها أو أذنت لها
بها فيقول له أقل ففسد استعانت بها الشريك منك فيقول صاحب
السلعة ليست أم لا أن يكون مخرج فتمنع كذا أو كذا في فسخ
عنه المشتري ويصرف من السلعة هل يجوز ذلك قال لا يجوز
إنما هو قبله وأحسان له من استيفائه أو أذن أو قبله فلا يجب عليه
في ذلك شيء قلت فإن الباع لم يملك من المشتري بعض الثمن
قال لا إذا كان يترعاه المشتري إلى الباع ويؤمها له جاز ذلك
الباع وما كان المشتري لما استعلا السلعة فترع يشترى منها بوجه
السلعة إلى الباع قال لا إذا كان يترعاه المشتري إلى الباع بغير
مواعيد جاز ذلك للبائع

وسأله عن الرجل يشتري كسرة أو قود حنكه أو ثوبا أو قوسا
 يكره أو كذا لم يسهه من رجل آخر فوجده أو كذا أو اشتبهه
 ولا يبيع من الخلة ولا عن يمينه فوسا يشتريه دنا يذوقه لا يسهه
 ثم يلبسه ما لم يسهه يذوقه أو يسهه المشتري وفيه الباب
 الأول قال هذا يبيع فاشترى فمستوح لا يجوز كذا وهو عن النبي
 صلى الله عليه وسلم أنه قال عوف ماله يسهه ويخلف فيه الصا
 كان من البائع والمشتري قلت فانه لما اشترى من الرجل كسرة
 أو قود كصا ما قال المشتري للبائع كذا اليه هذا العام
 وأعد له يسهه فبذلك فعول البائع ثم قال المشتري يسهه ذلك باعة
 من رجل آخر فوجه له من يسهه من يسهه الأول قال
 كذا جاز لا يسهه وكل البائع يسهه العام من يسهه فلما
 كان له عول جاز يسهه له المشتري جاز أيضا يسهه
 البائع الأول للمشتري **بيع الشوك من ثوب**
 عن جماعة اشترى ثوبا جاز أو جازا أو كذا حنكه يكره
 وكذا لم يسهه من رجل آخر فوجده أو كذا أو اشتبهه
 أو قال لهم شوكا هذا يجوز هذا وهو يبيع
 فاشترى فمستوح قلت ولم يسهه هذا البائع قال لا يسهه

مباحا ولا يجوز أن قلت وكذا أو ثوبا أو قال لا يسهه ما لم
 يسهه يسهه قلت فإن كان الشوك فمستوح ما يسهه وذا وهو
 مستوح وكذا المشتري من الشوك فمستوح ما المشتري من يسهه
 الشوك وقوله يسهه بالعرفه والشوك هذا يجوز هذا قال لهم
 أو عوف هذا ما يسهه عوف هذا ما اشترى قلت فكذا انما
 يسهه المشتري لم يسهه قال فمستوح ما جاز ذلك أو الشوك
 أو باع من يسهه قبل ان يسهه جاز ذلك لها ولا يجوز لغير
 المشتري الآن يجوز فاشترى أو عوف المشتري ما اشترى
 من الشوك فمستوح يسهه أو يسهه اليه وعوف المشتري
 ما يسهه **في ثوب يسهه من ثوب**
في ثوب يسهه من ثوب
 عوف الشوك أو رجل عوف أو ثوبا أو قوسا يسهه دنا يذوقه
 ان كره بها أو يسهه وفي المشتري التساهه وعوف عوف
 وقتا فمستوح أو كذا يسهه وعوف البائع فمستوح أو كذا يسهه
 التي اشترى اياه فلما قال البائع ان يسهه هذا يجوز له قال ان رجل
 المشتري عوفها أو كذا يسهه قبل ان يسهه أو كذا يسهه
 مع له كذا يسهه ان يسهه بها عوفها لا يسهه أو كذا يسهه
 ولان يسهه ذلك يسهه اياه فلا يسهه ذلك وان كان عوف

بها البيع بعد ما فسر البايع ثم ما زال الوقت لا تكلم في التفاوض
 اما ان يسويها اذا لم يفسرها لان المماثل والتمتع اهنة في حد ذاته
 بعد فسر المشتري قلت فاني لم اجد في التفاوض التفاوض في حد ذاته
 ما يات في فسخه البايع بعد ما حدث في العبد يجب كونه
 المشتري وانقضى في نفسه بعد ما كان موثقه وفيه
 فواء اما المشتري وان يصدعه من البايع فافان فيها فلا ذلك جائز
 لا يشترط اذا كان الامن صحيحا ولو كان فيه ما به اهنة في ذلك
في بيعه في بيعه في قول المشتري في
شبهه في بيعه فما زاد على حد او اقل
في بيعه وسألته عن قول المشتري
 في قول له او عده ان يصدعه او يفسرها في قول المشتري ليجل
 اخو حده في التوب او العبد فيه فما زاد على حد او اقل
 فالربا فيه وليس كذلك قاله من وانه لا يجوز ولا يبيع
 قلت ولم يقل لا في محذور جواز قلت فاني لم اجد العبد في
 محذور جواز التوفيق فيه وبياده على ما حد ذلك التحمل العمل في
 ذلك قال التوفيق الربا له لصاحب التوب او العبد وله
 الباع او اخره مثله وسألته عن الرجل يفسر
 بغير حامل حرمه من قبل او يفسرها له من غير الاستاذ

قال اذكر كله مع ما مضى لا يجوز قلت فانما التفاوض في
 قول المشتري او فناء فناء او فناء او ما اشبه ذلك مما ياتي في بيعه
 فيه في محذور وسألته عن ذلك في قول له وعذف ما فيه
 قال ان كان المشتري ما اشترى من البايع او التوفيق والتوفيق
 والعقد في قول له المبيعه ان يفسرها في يده
 او من يفسرها في ذلك وان كان اما التوفيق المبيعه او السفلة
 او ما اشبه ذلك ما فيها ما يجوز في ذلك فيها كان ذلك يبيعا
 فاما ما لا يجوز قلت ولم يقل في قول له فناء او فناء او فناء
 بغير محذور لم يفسرها في قول له في قول له في قول له في قول له
 فاء التوفيق المبيعه او التوفيق او الفداء مع المبيعه
 التوفيق في قول له المبيعه في قول له في قول له في قول له
 ثم اضاف المبيعه اخيه فليست كغير العمل في ذلك قال
 في بيع اصله فاشترى لا يجوز او ما لا يبيع ثم ما يبيع المشتري
 من بيعه او فناء او فناء او فناء او فناء او فناء او فناء
 فانه اشترى في التوفيق وما يجوز في بيعه في بيده احتوا
 وهذا البيع المبيعه في المبيعه ما اخرجت بغيره ذلك
 قلت في قول له في قول له في قول له في قول له في قول له
 في قول له في قول له في قول له في قول له في قول له في قول له

قلت وهذا الضمير هو الذي كان عليه انما هو على ما
 قلت ان الموضع في الجوز لانه في الاضواء هو معمول وما كان
 من الضمير المفعول في الاضواء انما الضمير الكاهن فيسواه
 جاز انما انك واليه المستند لانه لا ما في سائر هذه الاشياء
 انك هو عليه واستدلوا بانهم لم يات من هذه الاشياء
فصل في بيان ان الله عز وجل لا يخلق الا ما يشاء
وأنه لا يخلق الا ما يشاء
 يجوز مذكور وهو يوصف مذكور وتصف حيا وقال لا يجوز
 ذلك عندنا هذا وان قلت وكيف صار ذلك وما هو
 في التوفيقا وت قال حكمه حكم التوفيقا كان متفقا وتكلم
 التوفيقا الفصل في ذلك بلغنا في حكمه هذا عن الله صلى الله عليه
 وآله وسلم انه قال لا يخلق الا ما يشاء ولا يخلق الا ما يشاء
 يا ابا ابي لهل التوفيقا انه يخلق ما يشاء ولا يخلق الا ما يشاء
 يا ابا ابي لهل التوفيقا ان الله استبد له من قار رادوه
 منه واما كبريا والاعماله التي هذا لا يجوز واما ان يشأه
 قلت وهذا لك الخطة والقوة والرب قال هذه صوف
 كل صوف منها واحد وان اختلف في لونه وتصلب لونه
 لا يجوز مذكور وتصف حكمه نصا مذكور حكمه كذا

وولا يجوز مذكور وتصف حكمه نصا مذكور وتصف حكمه كذا
 ولا يجوز مذكور وتصف حكمه نصا مذكور وتصف حكمه كذا
 فاقم هذه الاضواء انك في كفايه قلت فان اختلف
 التوفيقا مثل الشريعة الخطة والربع ذلك جاز انما
 مذكور حكمه مذكور حكمه نصا مذكور حكمه كذا
 وتصف حكمه نصا مذكور حكمه كذا
 لتصف حكمه نصا مذكور حكمه كذا
 التوفيقا ان الله يكون مثل السلف لا يجوز ان يسلفه
 انك انما كذا ولا ما يورثه من هذا انما

فصل في بيان ان الله عز وجل لا يخلق الا ما يشاء

فصل في بيان ان الله عز وجل لا يخلق الا ما يشاء
 فقال نعم اختلفا فيما بيننا قلت فهل يجوز ان يخلق الله ما يشاء
 ان يخلق ما يشاء لا يجوز ذلك قلت اقل الشريعة ان
 ضفان مختلفان قال لا قلت ولم قال انما يجوز انما
 واحد من التوفيقا قلت فالقوة لا يجوز انما التوفيقا التوفيقا
 انما لا يجوز انما ضفان مختلفان في توفيقا لا يجوز انما
 لم يخلق ما يجوز كذا وتصف حكمه نصا مذكور حكمه كذا
 لم يخلق ما يجوز كذا وتصف حكمه نصا مذكور حكمه كذا

ضيق و القوت ضيق فهو هذا جاز العزل بنو هذه التهمة
 قالت كاه لحم ونسب في الفتور بنو لحن في هذه الذوات
 وقالوا انهم كاهلها معوها و ضاهاها جمع في الركاه معاه القوت
 و لا يعرفون نسبوها في الركاه و معاه فيها امثالا للبا
 فذلك جعلنا لحم العنم كاهلها لحنها و لحنها لم يحل لحمها و اتفق
 في الركوات لحنها معاه و لحنها ان قلت و كذا ان سموا القوت
 و العنم و قال كذا ان ايضا و كذا سموا نقوت في كل سمن عن
 جاز لا فيما ضفان مختلفان قلت فالجواز المنسب عنك مثل
 القوت و سمنها مثل سمن القوت قال نعم قلت و كذا ان الضا
 هار في معاه العنم و كذا بقوا الوحش هار في معاه القوت
 يكون جمعها بقوم معاه لحم القوت و لا نعم
 قلت فان رجلا استراشاه و بشرير و كل الجوز و كذا
 ام و كذا انوا المشوي و كذا لحم لسانه قال
 لا يجوز ذلك لان رسول الله صلى الله عليه و سلم نهى بيع
 اللحم و الحيوان و ذوا اللحم كان
 و سألته عوان جازي الى صليب جواز
 و ما لؤ و فرج لؤ و ما الشبه ذلك من القواكه البياشبه و ان
 كبه فيقول كبه سبع الجوز فيقول له صاحب الجوز فانه

يد و هو ما السق و حل خمشين يد و هو ما الشبه و الى
 هل يجوز ان يقولوا ان جاز سمعه فقال لا يجوز و ما يبيع
 فاستدركت فكتبه بضم شين مثل هذه القواكه البيا
 شيه او ان كبه فيقول انوا المشوي او يشوي و كذا
 سيمان و ما ان او سقر حلال و جواز ما ادا من ذلك في انتفاع
 و تساوم به و انشوا ان انك و اليه صاحبه و المشوي فسا
 بها كذا ان ضم و جاز مشوا ان كذا ان قلت فان ان
 حل لما عزا ان ملك و البكي و ما الشبه ذلك و انشوا كسته
 فوجده فاستدرك اهل الحب للمشوي و ما كان هو ذلك فامره ا
 قال و ان كان يشوي المشوي من القواكه على النجس و كثره
 و هو جاز عينا كذا له رجوع الكثرة فان كان لا يفسد
 و هو مكشور فكتب الى قيمته صحيحا و قيمته و هو مكشور
 ثم اذنت المشوي و بيع على البايع بعد ما ياتي بالقيمة و قال
 صحيح و المكشور قلت و لا يعلو له ان المشوي
 و هو جاز بها عينا قال لا فانه قد احدث في ذلك عرقا
 لما ادا كسته قلت فان المشوي لما المشوي المكشور
 او ما الشبهه لم يكسبه حتى اى قيمه عينا و لا يورده على البايع
 و يحضر له ان قلت و كذا ان البير قال الاصل في ذلك

كانه ان المشتري جميع ما استوفى مما ادا كسبه ووجهه
 فاستداه لو سكره كسبه اذ فقهه شتادها اذ يباع فهو
 مبرور و على البائع و يوجب المشتري قيمته او يستبدل له
 صكاً جدياً ان اذ ادا ذلك وما كان له قيمه بعد كسبه
 فله ان يشتريها بين الغمته و لا يجب له هذه فاقه هذه الاكل
 في البصر و الفناء و ما اشبه ذلك **بيع النواحي**
 قلت فهل يجوز ما يبيع قماره او نخبه بائنه او يبيع
 ما اشبه ذلك من النواحي فقال نعم هذا كله جاو ان يبيع
 بها ايده لانه لا يبيع الا ما يوزن و له ان يوزن **بيع النواحي**
 فمكوكه فبقوا و يستوفى قال لا يجوز لانه مخلو و
 الكسبه و الزيادة و النقصان ولا يباع الا ان **قلت**
 فانه اشترى مكوكه و يبيع بمكوكه و يبيع مكوكه
 ذلك جائز لان المشتري يبيع اذ لا يوزن **قلت** و هذا
 لكونه اشترى مكوكه و قد عايناه مكوكه و يبيع
 قال ذلك ايضا جائز
 و سألته هل يجوز بيع و كسبه استوفى كسبه
 قال لا يجوز ذلك لانه لا يوزن على ما في الرده من الشئ

السلان قلت فهل يجوز الشئ و الرده فلا يبيع الا لا يجوز لانه
 يبيع الرده و السلان فيكون بعضه اشترى بعضه قلت
 فهل يجوز بيع الشئ الذي ابيع بالره و قال لا يجوز و لا ان يكون
 في الشئ من الرده اقل منه لكونه الذي ابيع فيه يكون على الرده
 الذي في الشئ يقله من هذا الرده و يكون فله هذا الرده ثمنا
 لافضل له من الشئ **قلت** فهل يجوز بيع الشئ الذي ابيع بالره
 قال لا يجوز ذلك **قلت** و لم قال لان في الشئ ما لا يكون
 مع البائع الشئ ثمنا الشئ **قلت**
بيع ما على ما كان و سألته عو النحل
 يقول للنحل يبيع من النحل و الخس و ما اشترى الناس
 هل يجوز ذلك قال لا **قلت** و لم قال لان بيعه لم يبيع و هذا
 الذي يشتريه المشتري و يبيع بمكوكه او لم يبيع باع
 من الشئ و قد اشترى من هذا ما لم يبيع بمكوكه لان الناس يشتري
 و يبيعون و اذوا كسبه و ما اشترى و لم يبيع و اذوا كسبه
 على ما يبيع الناس كان هذا يبيع كسبه و العود لا يبيع بمكوكه
قلت فانه اشترى منه مكوكه
 و يبيع بمكوكه على ان يبيعه الشئ الذي ابيع به ايام او الشئ
 هذا فليس البيع او قال ان الرده في الشئ و لا يبيع

بينه وخبرها وان لم يات بسيدو كذا استدل السبع ما هو
برك فان جاف وجب له ما يدعيه وانما اليه من المستوي
ان يستدل ان هذا الزيادة ثم تكسح ودفعة قلت
هذه على انك صدقة انة في البيع ام على ما فيه فقال
اذا لم يرب صاحب الزرع دعواه ان زرع اخذ من هذا الزرع
قال لا ادري اهو اخذ او انقلز انما ربحها الضلع بينهما عند ذلك
ودفعه الزرع ويشترك الذي ادعاه انة لصاحبه على انة هو
فيكون له كعد لاجل المبيوع كان صاحب الزرع
سلك من دون ذلك لا يدعي اكتنونه او اقل او انا او
سلك الما يوزن وزنه الذي مع مبيع المستوي لان صاحب
الزريع هو العاقل وانقلز او لم له اخذ مودا فليس يكون
ينوما وانقلز منة وينوما هو اخذ منة الاوردة

في عدها
قلت فان رجلا اشترى عديرا الف درهم وخمس مائة ففقد
احدها ومات الاخرى به البائع ومات العبد الاخر
في راء المستوي بعد ما قضت فما اعتل في ذلك فقال المستوي
فبعت عديرا شيئا والف درهم ومات في يدك عديرا
او خمس مائة وقال البائع ما قضت عديرا شيئا والف درهم

وتفري عديرا الف درهم وسأوى خمس مائة على من البنية
فلا كلاما مدعي جاري فعلى عديرا مدعيه في دعواه
فمن يرب منة فكل منة مائة ومولم يرب منة استدل
له حاجة قلت فلو انك اكلت احدى مائة مائة على دعواه
قال السابق بينهما في الحكم او استوف بينهما
قلت فان لم يكونا واحد منهما مائة قال فيستوف
كل واحد على ما يدعي على صاحبه قلت فان جافا
حيثما قال شيئا والشيء سهل له الغرامة قلت وما الغرامة
التي تسأوا بينهما فمنها قال الغرامة التي يكسبها الذي
يسأل العبد من نفسه بينهما فالتسوية عدا بينهما
في عدها قلت فان رجلا اشترى عديرا
مئة درهم وصار صا ولف بعصر وقال البائع للمستوي
فبعت نصفه وقال المستوي فبعت ثلثه على من البنية
قال الحق فيهما كما الحكم في الاول اذا كان ما يدعي انة
فبعت الثلث وما يدعي انة فبعت النصف او اذ وقعت الدعوى
من عليهما وجب البنية عليهما وان عدا العديرا على
حده تسأوا بكونه الاخر ولم يدعي تسأوا من تصفها
والثلاثا ولا يباع كانت البنية على الذي واليمين على

المعسر والدين على المتكسرين

قلت فان دخل السرى عبداً بدينه واحدة وقبضها جميعاً ثم مات احداهما عند المشتري ثم اذا بالعبء الآخر يده يهرب فاحتملها في يده العبد الغريمات فقال البايع كان قبضته اليه وقال المشتري كان قبضته حتمت ما به على من البيه والخذل قد مر القول منذ في هذه المسئلة التي قلها في القولين هذا كالحكم في تلك المسئلة
قلت وان دخل اشترى من رجل تسعة ثم اخذها في التسعة فابيه يسهها به البايع قلت ولم وكل في معاً قال كلاهما قد احتجما على القليل ثم ادعى البيع الفصل في البيه على من ادعى الفصل عما احتجما عليه
قلت فان دخل اشترى عبداً من رجل بدينه وقبض كل واحد منهما وبقى وابي وحدث بالعبء عينا فزده واستحقق فذهلك هذا احد الثوابين فله كما جميعاً الحكم في ذلك والاعية فثبتهما قلت افلا يرضيه مثلها من الساب قال الغريم اعدل في مثل هذا واستبه بالحق لان الساب خلاف والقيمة لا تختلف اذا كان المقوم لهما عا واما قبضهما

وباليد قلت فان لم يصدقوا البصريين في الميثاق وقف عليهما ولا عرفهما ولا اراهما قالوا فبهما المشتري والبيه لا اله الا الله فبهما كذا ولا عرفوا ولا عينا ولما ولو ان ثم يعود هاهنا البصريين على الصفقة قلت فان خلا خلتا في النقص فلا يرجعان اليه الا العوا والاشكال فيكون على المدعي البيه وعلى السكرو البيه قلت ومما لا يلاعوان في هذا الوضع قالوا جميعاً الذي اشترى بهما العبد قلت فان ادعى جميعاً وقال هذا احسهما كذا وقال هذا احسهما كذا وقال هذا احسهما كذا اذ لم يدر في حلساً فثبت البيه كان القول قوله قلت فان لم يثبتا فلا يستحقان قلت فانهما جميعاً خلفا قالوا لا يثبتان الخواصة فثبتت بينهما واولا في مثل هذا ان البيه يبرأ كعهدهما واعيهما وانما هما واعدهما بالله وانما يثبتت باثباتهما كذا قالوا لا يثبتان
قلت فان دخل اشترى تسعة بالدين درهم على ان يدفع في شهرين او كذا النصف وفي شهرين كذا وكذا النصف الا نحو هذا يجوز البيع كذا قالوا لا يثبت الا اذا اقرضيا ولم يكونا

ثم ادعاه على امة السلف من اجل الكون
 قلت فلن وحده الله تعالى فيكون له
 اعلا من هو في كنهه عاقل قال لا يجوز ذلك لان
 ولا يجوز ان يسلم ما يورث فيها يورث ما لا يكمل اليها بحال
 وان كان مثلا مثل ان لا يورثه الله فان اختلف المعنيان
 فلا فرق في تسليم ما يورث فيها بحال ما لا يكمل اليها يورث في
 اجزاء او في النصف او المعزوفه بها تسعوا والست الضعيف
 من الخمس والوزن الكيل والست الا كمال المعزوفه فا
 لمعزوفه والست الكيل الذي يسير فافيه فكان ذلك
 الى يوم معزوفه قلت فان دفع ما يكمل فيها يورث
 بقدره معزوفه دنيا يورثه في كنهه بالدينار معزوفه اللون
 ودينار معزوفه والدينار لا يجوز وثم ادخل في لا يجوز ذلك
 صحيحا الا ان يشترط في ذلك الذي يكمل او دينار او ما ان وقع
 معزوفه شراف هذا يدخل في معنى الكمال بالمال وتعد بها رسول
 الله عليه وسلم عنده ان قلت يورثه ذلك قال لا لانه
 باع هذا الدين بكمال الدين ولم يقصدها ثم اشترطها
 ما لم يقصده فاشترط دينه بغير قصدها كمال اذا كانت
 الدين يورثه حاصره وتكون معزوفه وكان الدين اشترط

بها غير حاصره لا منقوصه وكانت الدين يورثه باع الشرط
 بالبايع ثم اشترط كمال الدين ودينار دينه بالمال
 عاقله وهذا لا يجوز وهو الكمال بالمال الدين بالدين
 وفيه دينه دينه ما الذي يورثه رسول الله صلى الله عليه
 وسلم الله سبحانه **باب**
 ثم الله عز وجل السلف رجلا وهو يورثه كمال
 وهو يورثه كماله مثلا بمثل الى وقت مسما فاما الى
 وقت قال الذي عليه الكمال لئلا يورثه كماله
 فاما دينه يورثه كماله فاما كماله صاحب الكمال
 الدين يورثه كماله ثم قال الذي عليه الكمال
 تسلفه دينه كماله فاما كماله الدين يورثه كماله
 كماله الى وقت مسما فاما كماله لا يجوز ولا تسلفه
 الا في يورثه كماله **باب**
 وثبت الله عز وجل السلف كماله دينه
 في ثلثه اصناف كماله دينه وشعيره وحسنه
 فاما كماله معزوفه وهو كماله معزوفه والدين يورثه
 فاما كماله لا يجوز ولا يجوز التسلفه في صنف من الصنف
 ثم اشترط التسلف في صنف من الصنف فاما كماله

كلية وصفة ووقته ويقوم به سله

وسالته عن الرجل يشتري مائة دينار
والشرف على عشرة في المائة دينار فيستلف منه خمسة
دراهم ثم يبيع الشرف خالصا ويشتري به مائة دينار
فيكالمه عويدة بالخمسة دراهم التي عليه وقد كانت يوم
قبضها منه يبيع مائة دينار كانت ثلث ما يحب له في ذلك
قال له قد لهم كمثل دراهمه في حوزتها ونكاتها وكسبل
لداهم الا كالدراهم وبالدراهم مثلا بمثل كما يسافر الاضاف
الواحدة مثلا بمثل وكذا في الفضة بالفضة مثلا بمثل في البيع
والسلف

عن رجل مائة دراهم موبقة وصورها ثلثون دراهم فقلها
بدينار فانها بها اذ رجل يبيع بها دراهمها صحاحا يدفع اليه
الموبقة بصورها ويأخذ منه الصراح بصورها قال لا يجوز ذلك
الا ان يسهل هذه الدراهم بدينار ويضيق منه ثم يبيع الشرف منه
بالدينار واهما صحاحا او ما اراد والا كانت فضة يبيع
ولا يجوز فضة نعيمة فيها فضل قلت وكذا لو كان
مع رجل نصف دينار واما صحاحا وفي ثمانية دراهم

فانما ان دراهمها التي فاقوت بدينار ودينارها بدينار نصف منه
فله اثنا عشر دراهم فانما له كذا لا يجوز خالصا فضل
لداهم هو السبعون

قلت فان رجلا اشترا مائة دينار بعشرة دراهم فضة على انها فضة
جيدة فحضر فيها وزن دراهمها فضة قد به فقال المشتري
للبائع ادله هذين فقال البائع لا اما ان يبيع الجميع واما ان يرد
الجميع ما يحب في ذلك قال المشتري على البائع ادا كان البيع
وقع على فضة جيدة او سبلة الدراهم بدينار فبضه جيدة
قلت فان ادا المشتري ان يرد الجميع فله نصف له ذلك قال
لا يباح له ان يرد الدراهم بدينار قلت لو كان دراهمها على
كل هذه القياس والاعتماد

قلت فان رجلا باع رجلا ثوبا بدينار الوشقة ايام على ان
تجوده ووقع البيع بالدينار وقال المشتري اني لم يجر دينار
ولا كرجل بالدينار دراهمها ملحوظ ذلك قال له لا يجوز
بدينار له حال في وقت الثوب بدينار فاما الدراهم منه كذا
وكذا درهما جازي قلت وكذا لو ان رجلا دفع الى رجل
دينارا ولم يدر كذا وكذا ولا عيوبه فله نصف منه دراهمها مائة
العشرة الا كذا ولا اقل مما علم الرجل فله سببه بصور الدينار

او يصرحوا لهم او يريدوا ان يزلوا النجاسة في ذلك الوقت فيقول
 له هؤلاء الدواب هي عندى والذين انزلوا عليك امان ذاك على صوف
 الذين دفعوه اليه النجاسة عندك ان يصفى الدواب من النجاسة
 حتى الى الباقى هل يجوز ذلك قال نعم اذ اكل الصوف عند حشا
 بهما ولم يفرقوا بينهما فيه نسبه قلت وكيف لو لم
 يقدم اليه الذين دفعوا النجاسة دوابها عندا الحنيفة ثم انزل
 حشا نسبه ثم صار في ذلك الوقت ودفع اليه الذين قال
 فيهم هذا ايضا جاوبوا سوا الدواب عندا قلت فانه
 يسترا منه عشتريون دوابها صالحة لا يبيعونها ولا يبيعونها
 قال لا لانه اوقع اسم الدواب ولا يبيعونها فيها اية او ناقصة
 وذلك اذا زاد عشتريون ذلك فاما ان يشتريها منه عددا لا
 ذنبا او يسير في الوزن بينهما وكان كل واحد منكم
 وزنها او يوزن او يدرى ما يبيع من صفات الجراف ولا يفسده
 وان علم احدتهما يوزن بمقادير صلحه عسرة البيع
 فسألته هل يجوز الصوف
 فاجابوا فقال لا يجوز الصوف الا بية لا يبيعون فاني ونيهما
 في العرف معاملته قلت فان رجلا انزل النجاسة فقال له
 كدوابهم به فبادر فقال له نعم فاعطاه على عشتريون دوابها

في

بدواب وانه الصوف في الدنيا ثم دون الدوابهم فوجه هذا
 فيهم دوابهم او اكلوا او اكلوا الصوف في النجاسة هذه الدواب
 وعد الى بعد ساعه حتى اعطيك الذي تقدم لك قال له ما
 صوف بالكل لا يجوز لانه لا صوف الا بية ايدهن قلت فان النجاسة
 جازية في الصوف على ما اخبر من الدواب وبقي عندك في
 وكذا في دواب النجاسة فلا هذا لاجل ان قلت على استنفاد
 صا الصوف في تمام الدواب ووجهه الى النجاسة فلا هذا ايضا
 جاوبوا قلت فان دفع الى رجل حشيشه عشتريون دوابها من
 صوف الذين حشيشه دوابهم فاستفادها الصوف في النجاسة
 حل البى صوف عنده الذين دفعوه وغها اليه حتى استوفى
 العشتريون دوابها وبقي للرجل عند الصوف في حشيشه دوابهم
 هل يجوز ذلك قال له قلت له لو قال ان الدواب التي صادفها
 به لم تكن قامة في كل الصوف عند انقضاء الدواب لانه
 لا يتم الصوف ولا يملك الذهب حتى يتم الدوابهم ويكون
 الصوف بية ايدهن قلت فان الرجل لما دفع الذين دفعوا الصوف
 الصوف في على عشتريون دوابها به فبادر ببيع الصوف في
 الحشيشه عشتريون دوابها فقال للرجل هذه دواب النجاسة
 ادفع اليها الباقى فقال له النجاسة ليس يجوز هذه اولا عني انك حشيشه

الباقية عندك له ودية هل يجوز ذلك قال لا يجوز هذا الا
 ان بعض الخمسة ذواتهم ثم يودعها اياه قلت وكيف يعملان
 حتى لا يخلها صوفها قال اما بعض الذوات عند الصوفي من
 حروف الديارات لسانا على كل من الذوات هو صوابا
 وكذا من الديارات وقعر الصوف على ذلك وكذا فيها
 بقية من الديارات فخمسة فوات كذا او ثمانية او تسعة
 قلت فان لم يبق على ان يترك من الديارات فكم من ذلك وان
 لم يبق صاحب الديارات ان يودع الصوف في يده لئلا يخلها
 او يحرقها فوات كذا او ثمانية او تسعة فوات
 فهذا وحده او يحرق الديارات عشرة وهذا الخمسة عشر
 فاذا كمل ما في الذوات من هذه او قعر الصوف فخمسة على
 الوقت واستوفى قال قلت فان كان صاحب الديارات يودعها
 فقال للصوفي ان يودع بها بقية من الديارات ذواتها فقام
 وفيه والوقت بما بقي من الديارات فبعض الذوات هل يجوز
 ذلك قال نعم ذلك جائز على كل من قال ان الذوات هي الديارات
 فقال الصوفي فقال له اعطني دينار مكيوتا واعطني
 في المتعارفة فقام هل يجوز ذلك قال ان كانا مكيوتا
 وزن الديارات المكسوق ووزن الشقال فاشق كذا وزن

جمع في صوف الديارات

٥٦
 المكسوق من الشقال لا يخلها من مكيوتا فقام فصل الشقال
 بوزانهم على ما تصوف النافذ ولم يكن في ذلك مما كره لكاتب
 الفضل اما ما ذكره في ذلك من ان قال فان خلا الصوفي من
 جلع عشرة من قبل ان يوزن او يخلها مكيوتا او مكيوتا فبعض
 من ان لا يوزن ولا يخلها من قبل ان يوزن او يخلها مكيوتا فبعض
 على ان كان في التلويح وما شئت الثلاث مثاقيل الفا ضله
 من التلويح لزيادة فيها ولا نقصان فيها على ما يتعارف النافذ
 بوزانهم من الذهب الشقال بالفضة او الفضة بالذهب
 جائز لك وان كان اما احط الذوات هو الذوات والتلويح
 فضل الذوات يتوزن على التلويح على الذوات يتوزن على التلويح
 وموزنه فقد ادبوا وقدر ما يكونوا ان جازوا ولم يبق في
 قوله **باب القول في التلويح**
ذواتها دينارا او غير دينار
الذوات هي الديارات
 وسالته عن التلويح يكون له على التلويح خمسة ذوات
 فبالبقية فبالبقية ذواتهم وقول له هذه الذوات هي الديارات
 هل يجوز ذلك قال ان كان الصوفي في ذلك اليوم كسرت
 في دينار في خمسة ذوات فقام فبالبقية فبالبقية
 صاحب الذوات يتوزن وصادفه بها في ذلك الوقت مثل صوف

الناس واختلفوا في وقتها فلم يبق بينهما ما مله به مما
كان بينهما من شبيب الدنيا التي كانت له عليه وقت
ما بقى العواصم من ذلك قلت وكذا لو كان له عليه
ما به يومه فاداه ختمه حوائط فقال له قد هذه الايام
التي له عليه قال الجواب فيه هو الجواب الاول قلت
فانه كان له عليه ما به يومه فاداه بعد لهم مع له فانه
والاجل في كل العمل عنها وانها فقال له صاحبها لم اموت
ان في العمل لم يحب في ذلك قال ليس عليه فيها فعمله لانه
تحت عتقا ولا يجوز العشر بين المسلمين قلت فهذا يكون
عليه قيمة العمل الذي حرك من الزهرم ولا ان كان العمل
او الحتم له قيمة فعليه قيمته ان كان صعبه وان كان سهله
له لم يكوله عليه في وقت فالحق انما عليه العمل عليه
على كل حال قلت فان رجلا انما يترك صوته فيقال
له ان هذا الذي هو دونهما فاما كعبه على اثنين عشر
درهما يار وقطر الصوته في الياز ووزن الذهب فيقال
الذي يوزن الياز الصوته في انما انفق فيما واد على من هذه الامور
ودونها عليه هل يجوز ذلك قال نعم هذا جائز لا بأس به
قلت فان رجلا
اشترى ارضين او غنم او غنم قد روى كسبها وكثر

١٥٧
الاشياء ثم اشترى منها او اشترى منها ثم روى كسبها
وقد اشترى منها كان على واسمها وهو من اشترى القوا الذي
مشتوا به هل يحب له وقد ما فيها من الذي او قد الجميع مثال
الجواب في ذلك كله واحد مثل جواب الفضه والذهب
ان اذا كان في القوا الذي وحسب له ذلك وان اذ ان يكون منه
وهو فصل ما بين القوا الذي والذوي من القوا الذي وان اذ
يؤد ما يقع من القوا الذي لم يحب ذلك له

والثاني

قلت فانه اشترى ثيابا على ثوب روى وحرك
ما اشترى ما به ثوب هو حرك في كل واحد منها عتقا قال اذا كان او
مع كل ثوب روى وحرك في كل ثوب الذي فيه العيب
اذا كان العيب مع روى روى روى واحد الذي ليس فيه عيب
باب اشتراؤه من العبد

قلت فان رجلا
اشترى من روى روى او دابة او غيره ذلك فقال البائع للمشتري
قد ريت اليك كل عيب وابراء المشتري منه ذلك قال لا
سوء في ما اشترى وقد فلا يجزيه ان ذلك جازين قلت
لكن او وقع البائع على كل عيب ورى الله منه فلا جازين
قلت فان كثر في السلعة عيب سواء اشترى او روى
عليه البائع فلا يرد المشتري السلعة بذلك العيب
قلت فان اشترى البائع ان هذا العيب حدث عنه المشتري

فان لم يبرهن عليه عاذاك والافله المبرهن المشدق ثم يرد
التمويه به المبرهن قلت فان كثر ما تسلمه عيب كثر
الاف او فقه عليه البايع ثم استعمل المشتري السلعه بغير
ما كثره العيب او بكمال بالبيع فلا يكون ذلك وصا
مو المشتري ويلزمه السلعه قال نعم

مسألة رجل اشترى من رجل ثوبا
وسأله عن رجل اشترى من رجل ثوبا او كعنا بالصفة وامره
بمعه وحمله الى المدينه فلما ان صار بالمدينه فوجده
عسافا فالتقا هو والبائع بالمدينه وقال له قد متاعك في فقال
البائع هذه الحثب اشترى مني في دفعه كثر الحكم في ذلك
قال لا تحب على المشتري ان يرد له دفعه ولا يحب على البائع
ان يقبضه حثب وحده فيه العيب قلت فان المشتري والبايع
اخذ في كراهه الحثبه فله من دفعه اليها فله فلا لا عيب
انصاعا البايع ذلك لان المشتري او المبيع السلعه عنده البيع
فله خيار ان يرد اذا مضى اليها فحجب وحده بها عسافا فله
في الموضع الذي وجد فيه العيب قلت وقد كان كان
حما او حمله قال القياس في ذلك كله ولزمه

مسألة رجل اشترى من رجل ثوبا او كعنا بالصفة وامره
بمعه وحمله الى المدينه فلما ان صار بالمدينه فوجده
عسافا فالتقا هو والبائع بالمدينه وقال له قد متاعك في فقال
البائع هذه الحثب اشترى مني في دفعه كثر الحكم في ذلك
قال لا تحب على المشتري ان يرد له دفعه ولا يحب على البائع
ان يقبضه حثب وحده فيه العيب قلت فان المشتري والبايع
اخذ في كراهه الحثبه فله من دفعه اليها فله فلا لا عيب
انصاعا البايع ذلك لان المشتري او المبيع السلعه عنده البيع
فله خيار ان يرد اذا مضى اليها فحجب وحده بها عسافا فله
في الموضع الذي وجد فيه العيب قلت وقد كان كان
حما او حمله قال القياس في ذلك كله ولزمه

فان لم يبرهن عليه عاذاك والافله المبرهن المشدق ثم يرد
التمويه به المبرهن قلت فان كثر ما تسلمه عيب كثر
الاف او فقه عليه البايع ثم استعمل المشتري السلعه بغير
ما كثره العيب او بكمال بالبيع فلا يكون ذلك وصا
مو المشتري ويلزمه السلعه قال نعم

فان لم يبرهن عليه عاذاك والافله المبرهن المشدق ثم يرد
التمويه به المبرهن قلت فان كثر ما تسلمه عيب كثر
الاف او فقه عليه البايع ثم استعمل المشتري السلعه بغير
ما كثره العيب او بكمال بالبيع فلا يكون ذلك وصا
مو المشتري ويلزمه السلعه قال نعم

مسألة رجل اشترى من رجل ثوبا او كعنا بالصفة وامره
بمعه وحمله الى المدينه فلما ان صار بالمدينه فوجده
عسافا فالتقا هو والبائع بالمدينه وقال له قد متاعك في فقال
البائع هذه الحثب اشترى مني في دفعه كثر الحكم في ذلك
قال لا تحب على المشتري ان يرد له دفعه ولا يحب على البائع
ان يقبضه حثب وحده فيه العيب قلت فان المشتري والبايع
اخذ في كراهه الحثبه فله من دفعه اليها فله فلا لا عيب
انصاعا البايع ذلك لان المشتري او المبيع السلعه عنده البيع
فله خيار ان يرد اذا مضى اليها فحجب وحده بها عسافا فله
في الموضع الذي وجد فيه العيب قلت وقد كان كان
حما او حمله قال القياس في ذلك كله ولزمه

مسألة رجل اشترى من رجل ثوبا او كعنا بالصفة وامره
بمعه وحمله الى المدينه فلما ان صار بالمدينه فوجده
عسافا فالتقا هو والبائع بالمدينه وقال له قد متاعك في فقال
البائع هذه الحثب اشترى مني في دفعه كثر الحكم في ذلك
قال لا تحب على المشتري ان يرد له دفعه ولا يحب على البائع
ان يقبضه حثب وحده فيه العيب قلت فان المشتري والبايع
اخذ في كراهه الحثبه فله من دفعه اليها فله فلا لا عيب
انصاعا البايع ذلك لان المشتري او المبيع السلعه عنده البيع
فله خيار ان يرد اذا مضى اليها فحجب وحده بها عسافا فله
في الموضع الذي وجد فيه العيب قلت وقد كان كان
حما او حمله قال القياس في ذلك كله ولزمه

لما اذ اقامت المشنوق له الخبز الى اجل فالباع ما حو لا خيار
 لو رقبه ان المشاوم هذه الموافقة قد وقعت وانما بالنسبة
 وجاز المشنوق بالسلمه وانما بقوله ان يستقره فاما اصل البيع
 انما هو بينه وبين المشنوق لا يجوز له فيه نقص البيع وانما اقامت
 ولم يصر البيع مالا اصل البيع انما بينهما من البايعة ثابت
 وقلت فان كان البايع يشترط في الاجل فمات المشنوق
 قبل انقضاء الاجل للبائع ان يرجع فيما كان يستقره فيه
 الاجل على رقبته المشنوق قال له مود لك ما كان للمشنوق
 على رقبته البايع وقلت وما ذلك قال له ان يرجع ما لم يصر له

في البيع والرجوع في البيع

قلت فان رجع البايع او المشنوق او غيرهما او اراد
 عن الاسلام وله الخيار قال الناظر في ذلك رقبته ما اجاز
 جاز وما اذ لم اكل اما كان جيبا قلت فان صرح او رجع الى
 الاسلام قبل انقضاء الاجل او بعده فقال اما ان كان ماء عذوق
 مثل انقضاء المدة فليس له ذلك كله وهو على امره
 وان كان بعد انقضاء المدة كان للراجل عقلا الخيار عند رجوعه
 عن عقله انه كان في سبب لم يحبه على نفسه
 واما العتق فلا خيار له بعد الاجل انه فليس له ما كان له من

الخيار بالشيء عود او الاسلام فجاز في الخيار وجوز
 والادامه لا يرد رقبته فاما اذ عود الاسلام لم يرد رقبته
 كما كان له فيه لنفسه لان العتق لا يرد رقبته في جميع
 الاحكام قلت فان رجع مملوكه الذي هو فيها يرد رقبته
 او يشترط الجارة او غيرها ذلك فلا الجارة له ولا رقبته
 ولا يشترط في شيء مما ذكر من امواله مما باع واستقر
 فيه بشرط او ممانعة من شيئا من امواله في قوله عودا
 وورثه او لا يرد رقبته وله

في البيع والرجوع في البيع

قلت فان رجع في السلمه عيب عن المشنوق
 له الخيار او قل عود او حبه فاما اذ حدث بها عيب فصار
 الخيار على خياره ان شاء له ان شاء اذ اكل رقبته على
 خياره ولم يرد رقبته من اجل هذا العيب الذي حدث رقبته
 لها قلت وما خياره فانه ليس له رقبته مما كان في بيع
 لسانه في المثل الذي طهره من رقبته عيب كان بها
 قد يما ممانعة بمثلته ويعد من اجله ان يرد رقبته
 فانه لم يرد رقبته في بيعه من رقبته عيبه وان لم يرد رقبته
 في العيب رقبته فاما ان لم يرد رقبته في بيعه قبل العيب
 فلا العيب فلا يسير له الى رقبته بعد العيب

في البيع والرجوع في البيع

قلت فان المشنوق في السلمه

قلت فانه اشتوا دابة فاجابها عنهما
 ثم باعها مؤجلة وقد كان حليب منها مثل عتيقها كبره العلم على ذلك
 وهل يجوز البيع قال نعم يجوز البيع اذا كان قد علم ان مثلها لم يباع
 جاز ان يبيعها مؤجلة **باب** في بيع العبد
 وسألته عن الرجل يبتدئ البيوع من ضعيفه و
 حوائثه ويبيعه ذلك ولا يردى حكمه وقسعة من ذل له يقول في
 ذلك جميع كل ماله وقعة من امواله من اموال اسيرك كل ملك
 له من قبل ان يردى ولم يعلم ماله اوقه علمه وقعة ولم يبيعه
 نسها ما علمه قال لا العلم ببيع ما باع ولا المشتري ما اشترا
 فذلك بيع فهو اياك لا يجوز **باب** في ما اذا علم البائع ما باع و
 فقد عليه جاريه و كان المشتري اذا فطره الى ما استوفى
 حياز النكاح وان احب احد وان احب **باب** العيب
 قلت فانه اشتري عشرين جوازا واذا وجد فيه
 واحد فرددته واحدة منه عسا فلما اراه المشتري عيبه العيب
 وبصره بالي فقال البائع وماذا عيب قال له عيب المشتري اما
 يرد الجميع واما ان يرد البائع اذا كان ذلك في صفقه واحدة
 قلت فانه اشتري عشرين جوازا في صفقه واحدة فيشتري
 احد الجواز فيقول البائع المشتري رد لي الجواز فقد فسد

البيع فقال للبائع كما قال ولا حتى لا يشتري واحدة من الجواز
 كان المشتري قبلها وقت ما اشتريته وباقي الجواز له لا يرد
 عليه لانه قلت وعقدك لو اشترا عشرين جوازا في صفقه
 واحدة واشتري عشرين جوازا في ذلك واحدة قلت
 ولاي معنى لانه الجميع اذا اشتري عشرين جوازا في صفقه واحدة
 عسا يرد به قال لانه اذا اشتري عشرين جوازا في صفقه واحدة
 العيب فانه اية المصلو كان يبيع الباقي له فانه واما العيب
 يرد عيب فانه يرد الجميع او يرد جميعا اما ان يرد
 خذ ان تشر العيب فياخذ واحدة فاما ان يرد بعينه دون باقية فلا يجوز
 له ذلك لانه اشتراؤه في صفقه واحدة عسا يرد جميعا او يرد جميعا
 ولو كان اشتري كل واحد بعينه وما فيه العيب ولا يرد
 الباقي **باب** في الاستيفاء في
مسألة عور رجل اشترى حاربه حوكتها واولدت له
 اولاد ثم اشتريته الحاربه هل المشتري ان ياخذها واولادها
 قال لا ولا يجوز للمشتري قهره او اولادها على ابيه **باب** في حاربه
 لم يباها ولا يكتنه ووجها صرده فولدت من ابيها اولاد هل
 للمشتري ان ياخذها هي واولادها قال نعم في ربح المشتري
 على البائع **باب** في ثمنه قلت فانه كان البائع قد مات فالي بيع

على ذلك بالثبوت فالتفت الى حجة الله عليه السلام في هذه الحجة
 والى الاستدلال فيكون على علمهم **قلت** فانه استدلوا بالاولى
 او شاة او بقية الله في سائر ادعاء وجل انها مستوفى منه واعتبرها
 في يدى العشرة والى عليه السبيل المعادلة انما له وانما لم يجر
 حجة مؤيد له ومع ولا يهيه ولا يبيح من الوجه الاستوفى او فلهما
 فاعادته في ثبوت ذلك استوفى فيها وقضها ورجع الشكوك
 على البايع بالثبوت فان كان البايع في هذه الحالة الذي استوفى
 فيه العاقل فلا يكل بايعة حيث كان **باب في الرد**
قلت فانه استدلوا في حجة
 قبيحا ولم يجر حجة خاسرة والى ان كان المستوفى على الرد
 مستوفى لانه قبيحة **حجتها** وان كل لم يعلم انه مستوفى
 في جوابه استراه سلامة المستوفى وكان بعضا على الذي يستوفى
 ووجه حجة على الذي حجة **قلت** فانه خاسر القبيح والى
 قبيحا فيكون كما قال لا متروك والجواب بها على الجواب
 الاول
قلت فانه استدلوا بانه حجة واستلحقا وعكسها اجواب
 استوفى **قلت** قال صاحبها فيقول احب لحد قبيحا في
 محب وهي حجة **قلت** احب اجعلها على ما هي عليه

ووجه المستوفى على البايع بالثبوت لم يصح علم انها مستوفى
 قال فانه استدلوا وقد علم انها مستوفى او حجة والله ان
وجه على البايع **قلت** فانه
قلت فان دلت على حجة او حجة مؤيد له لم يعلم
 المستوفى انه مستوفى فمعلم المستوفى في ذلك الحجة
 مستوفى في جوابه المستوفى الا حجة مستوفى صاحبة حجة
 ما يبيح ذلك **قلت** فانه مستوفى الاول الذي يستوفى مع السأ
 في الاخرى وانما على ذلك النية في مستوفى حجة مستوفى
 حجة في ذلك **قلت** فانه مستوفى الجواب الجواب **قلت** فانه مستوفى
 حجة على النية قبيحة **قلت** فان الذي استراه من التناقض
 كالب في الذي استوفى **قلت** فانه مستوفى **قلت** فانه مستوفى
 سببه انما سبب لفيه الاول ان كان له الاول مستوفى منه
 ولم يخرج من يد مع ولا يهيه **قلت** فانه مستوفى كاتسباده
 فستفها شاذ وقها عما من جلا ولاها التجل الاول مستوفى
 ولم يصح علم انها مستوفى **قلت** فانه مستوفى **قلت** فانه مستوفى
 مستوفى حجة في وقت ما استدلوا حجة على ما هي عليه
 قبيحا وقبيحا ايضا قبيحة **قلت** فانه مستوفى

دفع المأخوذ للامير او الغنى او الساه او الغنى او الجارية وسبقوا
 ويكنها قال ذلك جايوا اذا استقرت
 قلت وعد لك سبع الاخر وسبقوا
 وبعها والتمول وسبقوا فتموه والساه وسبقوا والامر الذي
 صورها قال ذلك كله على ذلك قلت فان بلغت الساه او بيع من هذا
 الحيوان اذا بيع قال يكون من مال المشتري قلت افليتر يكون
 هذا المشترك في هذا البيع فاشبهه قال لا لان المشتري قد علم
 انه لا يملك الحيوان الحاكم بل ان يبيع ولو تلف عند البائع لم يكن
 على البائع من ذلك شيء قلت فانه لما تفرقت الدابة او تلفت
 الجارية فقال صاحبها لا ارضع ذلك الولد قال ان كان ذلك
 الشرع في ضاع الولد وما املوا من الحزم والشرع
 قلت وان كان البيع مأثوما فلا دخل المشتري ان يرضع الولد من
 امه رضعه واحدة قلت فان ادا قال الحزم على ذلك قلت فلا
 على الجارية لم يكن عليه في ذلك مشترك قال لا بل لا دخل
 في وقت ما يرضعه الام فاحل في ذلك الوقت بالباء وان
 لم يكن رضعة واحدة فتمعه او رضعه ثلاث وضعت
 قال وكل يبيع
 سيقو في مشترك ولا يدخل على المشتري فيه صور ولا عقد

فاستوعب البائع فيه جايون قلت مثل اني قال مثل الخيل
 ادا السويك البائع التمر وعدك الذرع الاخرى انه لو قسده
 التمر او الذرع لم يجر على المشتري ضرر لان الخيل لا ترضع
 منها شيء قلت فانه باع جاريه وقد اعتق ما في كسها وبيعها
 جوارها وبيعها هل يفسد بيعها ام لا قال لا يفسد ذلك البيع لان ثابته
 وما في كسها جوارها علم المشتري بذلك ورضي قلت فانه
 اشتد لو باع يار على انه يدفع في كل يوم من هذا حاسبو
 في صاحب الثوب الذي يار هل يجوز ذلك قال نعم وما يقص
 البيع ادا او وبعها المشترك بينهما
 قلت اريد في هذا المشتري عمة او فقه
 ثم اعتقه قال ان يبعه فتمعه ثم فو المشتري او لم يبعه فتمعه
 هل يرد في الترة قال لا في الترة في الذرع الباع على المشتري الترة فلا
 جاع على جاريه طالب صلوات الله عليه في مقفله فهدى به
 حيث باعه الا فبق وعقده هو وهو الهموم له لم يرد هم
 على في الترة
 قلت اريد في هذا المشتري عمة ام يريه او تروى
 عليه مثل فتمعه ثم استحق العبد قال لا يرد المشتري العبد
 وسبقوا فتمعه المشتري قلت فمضى بطلان بيعه المشتري
 ولم يفسد العبد وامر ببيع به فقال لا زالت لو ماتت

قبل ان يستحق البسكانت فيكون فقده ثم قال اذ انب لوان شواه
 بما به وهو ضايع فو ثم استحق وهو يساوي عشره يربح
 عليه المستحق بالنظر ان يوفيه او كسوته فرب لا قال
 وكما لا يوفيه النقص بعد الاستحقاق كذا لا يبيحه الزيادة
 والفقير في حقه العبد **فيما يسوي حقه ما له**
فيما لا يسوي حقه ما له
 فيما لا يسوي حقه ما له
 حظه او ذرة او غيره من الكسوف حقه دنا او زود مع
 المشترى الى البايع التمسوق فحظه البايع ولم يقض المشترى
 مجلب الكسوف خاصا والكسوف شيئا وعشره دنا او زود
 من المشترى كسب الكسوف قال يجب للمشترى الكسوف على
 ما باعه البايع قال فان كان الكسوف ثلثه قال ان كان المشترى
 حث استواه قال البايع كل الكسوف واعلم له في البيع
 ففعل البايع وكل الكسوف عوله له ثم ثلث الكسوف
 كان ثلثه من مال المشترى لا ثلث امته بكماله وبزوله بماله
 في ذلك وكلاهما موصيا فلم يكر على البايع ضمانه
 وان كان ثلثه كله له ثم مضى وتركه فلم يكره ولم
 يكره حثا لث الكسوف كان البايع ضامنا لقيمة الكسوف
 يوم تلف او كسوف مثله

١٦٥
 عن رجل اشترى من رجل ثوبا وسعير او ثوبا او ثوبا
 وقوله على تسعته معلوم وراضيا على التسعير حثا وقع
 البيع قبل ان يذبحا فذبح الى عشرين دنا او زود
 للمشترى فمعت اياها خاسر السعير او زود او ثوبا
 يكسب بما تعاكسما عليه ويقول البايع لشرائك عني لا
 بما ذبح من الثمن فيقول المشتري في ذبحك ثلثه
 دنا او كسب العمل به ذلك قال اذا قطع التسعير او كسب
 له الكسوف فقد وجب اذا قبض به من الثمن وكذا اذا
 لم يقض به من الثمن وتواضعا على تسعير له ما وجب له والمشترى
 كماله قلت فانه ذكر الى الكسوف والمشترى تسعير
 بعشره دنا او زود وتواضعا على التسعير لم يذبح اليه شيئا
 من المشترى وكسب من البايع الكسوف له ان يسيره قال
 لا يكره ان يسيره وتسعيره وقد تواضعا على تسعير وقفا
 عليه واوجب له البيع وقد قال في ذبحه لا يجوز
فيما لا يسوي حقه ما له
 باع ثوبا او ثوبا او زودا لثمنه الجاه فقال له جابره
 وقد قال في ذبحه لا يجوز ولم يذبح اليه فوله من قلت فانه
 باع الجاه على الثوب وهو قائم قال هذا لا يجوز قلت في الجاه
 ما بينه وبين الجاه استثنى الجاه لم يجرى المشتري كذا ولا يجوز

١١١
 القصب فيه ثم افاكه ثم عاده فلهو من خطاهوا اعتوا وقل
 وقالوا ادا جردت قصير قلت لك الذي وادى عده وبعدها فلما احان
 بعد ذلك تعرضت عن القصب في المستوى كماله صاحب
 القصب بل اقل له وقال له البائع ليس عدي قصير فلهو من خطاهوا
 لك فلهو من القصب او التمر في ما التمره منه ام فقهه
 يومه فلهو من الذي فيه مجهول لا يعرف قلت فارجو سبعا
 ه اذ كانا لعلوه على اما يهرك على يدان فقير البائع
 التمر دفع ثمانية وكلا وتعلم على عشرين في القصب
 بعد ذلك فقال البائع في بياني الاذ كانا فارجو له
 الاذ كانا لعلوه القصب او تخرص

فلا يكون جاداً ولا دافعاً ولا مدافعاً وهو على التواء والشاه كان
 لا يحذر على المشي ولا يمشي بها الخلف الجاد فالا مشي لا يمشي
 في الجاد او دافع الشاه او القوة خلاف بيع الجاد على الدابة وفي
 فاديه قلت فهل يكون المشي في البحر جاداً أم لا
 مشي الدافع الجاد فلا لا يكون له جاداً في البحر وهو
 ضع فخرج الدابة سمية او مهدولة قلت وقد لا يبيع
 شاه او قويا او يبيع او استمر منه كذا او كذا او كل الجاد
 فلا لا لا يبيع الا الجاد لان كذا مجهول ولا كذا لوداع
 واستمر في الجوف او القاب او شيا رعيه كاني جاداً
 او جاداً منه وهو قاذف او ثقل او شيا
 قلت فما نقول في ستر الصوف وهو على الجاد فلا جاداً
 في الجاد قلت فادع الجاد الشاه او البقرة ولما سلم الجاد
 افسدوه بضع من كذا او كذا قلت فادع الجاد
 عمة او غيلة ما افسدوا ان كان لم يفسد لم يفسد
 الا ان يكون مستأجراً لم يفسد ما افسد زحمة او لم يفسد
 قلت فادع الجاد الشاه
 من جاد كذا او كذا جاد بدينا وقصر التواء لم
 يفسد في القصب كذا ثم صاحب القصب لا يفسد

عمره كما اشتد اصابه او كما اصابه او كما اصابه او كما اصابه او كما اصابه
 كعلمه قالوا لا بد له ان يكون في العلم كعلمه او كما اصابه او كما اصابه
 العلم الذي كان في المايه **هـ** قالوا لا يجوز ان يشترط
 العلم ان يصاربه ثم بعد هذا فانهم يقولون حسن العلم الذي هو
 قالوا لا يشترط ان يصاربه كعلمه فلا بد ان العلم الذي هو
 تقوم بشر العلم الذي انشأها **هـ** فبذلك فان كان العلم
 حكمة تامة واشتباها ان يدب او يشبهوا او غيره ذلك من ذلك
 الجواب **أ** الحكمة قالوا لا بد له ان يكون في العلم كعلمه او كما اصابه او كما اصابه

اصل النكحة وانتموا العيلان قلت فان النساء ما فيها ثم
 ثم ما يورث صاحبها حرة او سكران فذلك قياره
 ذكر في الاموال للنسابة
 فالاولى سبعة نازح في ثمنها الحثوم العشرة اذا كان البيع
 نسبا فلا يجوز ذلك في الساب والديوان في جميع العتود
 او العتود باكتون ثمنها الحثوم في ثمنها في ثمنها
 في حياو البيع فيها الا ان يكون قد ما يستغنى البيع في سبعة
 من حياو العتود في الثمن او اقل من ذلك فان اقل العتود
 لم يجر ذلك البيع وان كان ذلك العتود اقل منه تمام
 ثمنها للنكحة بطل البيع وختم ولو كان في الرابطة
 فليسوا له
 ونسأله عود في الشراء عوا او انا هو من السفلا او عود في
 عود منه حدث قال على صاحب السفلا ان يوده ويصلحه
 لانه لا عوا الا السفلا قلت فان كان صاحب السفلا عتودا
 لانه على عود واربعه قال نعموه صاحب العلو يستطاع
 خنا يستوفي قيمته ما عتود قلت فان كان صاحب السفلا
 موصرا او انا ان يهود قال الجوز على عود
 قلت فان عتود صاحب السفلا اخذها قال نعموه صاحب
 العلو لا يسأله اليه الا خاذه فعليه ما عتود فيه

قلت فان كانا عتودين خيرا او احاح صاحب السفلا البيع
 حثمه وشفعه قال لا يجوز له بيع ذلك لانه نسبا الى عا
 عتود بضاحيه وله ان يبيع السفلا في ثمنه عتود
 عتودا
 قلت فان دخل عامل رجل ما عتود منه
 العتود والحواليج والصوف سبعة يورثها فلا يستغنى
 السبعة يورثها حتى تصير الصوف ثمنها او ثمنها او اقل
 او اكثر من ذلك في ذلك فالانها مثل السلف الذي سلف
 العتود وان كان يورثها له اوله ذلك قلت فانه اذا ان شيرى
 منه العتود انا احثمت عليه في ذلك العتود به يورث قال
 ذلك حايه **المعاملة في الضمان** قلت وكذا الك
 لو عتودا في طهار فلهذا منه ما عتودا وسأله ثمنه وا
 لسعوى في اول يوم لعه منه فريو به يورثها من سلفه الفوق
 حايه اذا عتود في العمل في ذلك فالو كذا انما له عتود
 طهار لسر ينفق معلوم لان عتود لعه منه يورثهم وورثهم
 ويورثهم كذا اذا كان لسر مثله او انا ما عتود مثل السلف
 انما ان يجب ان يستورده في وقت ما استورده بما تراصبا
 به من الثمن ولا يكثر الى العتود
 ونسأله عود مع امهات الاولاد وقال معاذ الله الا ان
 ما يره القبيح امره في عود صلى الله عليه اعظم

واللهما قالوا انهما من البيع وكذا هو كذا كانت غفيرة لفرخ
ان يقول عنهما انه افهم وكذا قالوا انما وزوهه جافق
عليه او كذا قال صلى الله عليه وسلم ولم يصح عنه ذلك وهو
حديث عليه وبنا كذا قلت وانما وضعه في راسه في الايام
انما هي في تصفة الزكوة من مضعه او تبع لغيره كرهه فقد عرفت
وقد قال اهل المدينة حتما من يرد مخالفة الله في ذلك

لَوَجَّهَ اَدَبُ عَلَامَةٍ مَوْزَنًا لِحُجُوذِهِ اَرْبَعِيَّةً اَوْ سِتِّيَّةً
مَدَّةً فَلَا تَعْرِفُ مِمَّا لَوْ كُنَّ وَتَقَرُّ عَلَى الْجَادِيَةِ الْمَدَّةُ وَنَسَا
لَهُ عَنْ حُكْمِهِ وَسَوَّلَ اللَّهُ عَلَيْهِ فِي بَوْتِهِ وَقَالَ كَأَنِّي
بَوْتُهُ وَتَوَضَّعَ خِصَالُ سَبِيهِ قَوْلَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
اَعَدَّ السَّاقِ وَلَمْ يَجْعَلْ بَيْنَهُمَا كَلَامًا لَهَا لَعَنَ وَلَهَا وَجَّهَ
وَسَأَلَتْهُ عَمَّا لَبِيَنَ عَمَّا فَعَلَتْ بَيْنَ سَوْتَيْهَا وَاسْتَرْكَبَتْ التَّعَبَ
عَمَّا هَانَ الْمَوَالِي فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَعْتَقُوا بَيْنَ السَّيْرِ
كَهْ وَحَبْرَهَا وَسَوَّلَ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَعْتَقَتْ فَمِنْ
هَامِيعٍ وَوَجَّهَ فَاُخْبِرَتْ نَفْسُهَا فَقَرَفَ فِي سَبِيهَا وَتَضَرَّعَ عَلَيْهَا
لِنَفْسِهَا مَدَّةً لَوْ سَوَّلَ اللَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَوَجَّهَ
صَدَقَ وَلَمْ يَلْزَمْهُ قَالَ الْحَبْرُ الْحَبْرُ وَتَوَضَّعَ وَجَّهَ

السنة
٢٠٠٠

17A

او ملوك كذا القلت خربت
قلت فان رجلا معه شئ يؤفان
يوردان فقال له هذا الشئ يؤفان فيه فله يؤفان والكثير
على صاحب الشئ يؤفان الامور فيه لانه يؤفان ما فيه يؤفان
ويؤفان به يؤفان قال له قلت فله يؤفان فله شئ
قلته لئلا كثير فقال صاحب الشئ يؤفان فله قال
الرجل هذا الشئ يؤفان الحياكم فقال له هو هو واسم هو قال
اخر هو هو وجب ما يؤفان من ذلك قال له كثير ما فليس
تخاف على من يؤفان على الشئ يؤفان فله هو الواف
وان كان يؤفان الشئ يؤفان فله الواف على صاحب
الشئ يؤفان

وكان لا يؤمن بكونه عملها فيها ديت فتسكت في وسيل
 اربع فيه يسوق فاهوا وكله في السويق ما يحب في ذلك
 فلا لا يجوز صاحبه السويق ما لا له لم يعرفه عن اهل
 حبه الرب **قالت** فارادفوق يد فيو لا في سويق قال اعلمه
 فيه ما تقدم من سوره ان كان في النقصه بضمه الا افر
 الرب لصاحب العقيق **قالت**
 وسمائه عز وجل ايع ضيه لاينه وهو صيد او لم يلع ما ليع

الرجال افعال يورث الابن البيع ولو بيعه كسرو سنة ه ان زاد ه

عوز ولا يستوي من قبل فوضرة
مواوز ويسموا مواوزوه وهو ما المشبه ذلك فلما عوزها
الوزن فكانت اكلتوه كعوز وكعوز كعوزها
تلك جايوا بالعرف ما هو
سنة ه عوز الشفعة
المماثل في العيون في غير ذلك من العزوه ضفقا الشفعة
في ذلك كله وهو الشترية كعوز غيره ه قلت فان كان الشترية
مهودا او نصوبا قال ه كذلك الشفعة لله جدي والقوى
في جميع الاشياء ان يصور في الصباغ التي يحب فيها الزكاة
فلشره في ذلك شفعه ولا يتوك اهل الذمة يستون من الصباغ
سبا الا ان يصور في الصباغ التي يحب فيها الزكاة فليشره
وهو لا يشفه ولا يتوك اهل الذمة يستون من الصباغ سبا الا ان
يصور امن ضاحاة فكاتبه اسبا وسبه الكتاب الذي
كاتبه بحدان او موهو سنة ه وكذا ان اصبا
الشره يبي في العبد شفعة ه قلت فان كان شفع من مثل
وهو قال بينهما ه قلت فانما العبد اقرب الى المولى فله

الشره
العرف
كسبه
ويقال
الشره
وهو
سنة ه

الشره بهوك ه قلت فان كان مولا فله الشفعة موهو وسبه
موهو فزادوا احد مولا له او بيع مولا ه الا الشفعة لا يوزن
اليه قامت فان لم يرد اليه القوم الشفعة ه قال في القوم
به الذي لم يرد ه قلت وان البيع باع فبايعوا له احد
لشفع واستحقها شفعته ه الشفع او يترك ه اهل الذمة
ان الاجل ه لم يملكه ان يحسوا الشفعة وقت ما استحقها ف قال
ان كان سداوها والتاخر لم يملكه زيادة واحدة بينهما ه
المستحق والشفعة الى الاجل ه لانه قد دخل عليه في الزيادة
ما دخل على الاول ه هذا العمل اذا قتله فاشتره لا يجر شفعه
ولا يجوز لهم ه وهما هذه العامة لم يجره وان كان اشتداه
بما سوا في ذلك الوقت ولم يجر فيه الشفعة باده احد ه
المستحق ولله الشفعة في التاخر احتسان الاول الحب لاخره
هل يورث الشفعة وتسبب الشفعة
هل يورث فقال لا يورث الشفعة اذ العبد يورث الشفعة
اب الشفعة للمشتري او ا شفعه شاهد في انفسه شفعته ه
قلت فان كان كالمالك المشتري والشفعة والله اية على
شفعته ثومات ه هو كالمالك بها قال في الوتة في البون
بها ولا يورثها ه

الشره
العرف
كسبه
ويقال
الشره
وهو
سنة ه

وَسَبَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ اسْتَوْصِيهِ فِي مَوْضِعٍ وَضَعَهُ
 اخوة في موضع آخر وذلك في صفته ولعله في صفته
 شفع في موضع آخرهما شفعته وكما في الاختلاف في
 التي حثبه فقال له المشركي ان اريد الجمع لا في استوفيهما
 في صفته فاحده لا فاما بالان يتركها جميعا قال الشريك
 المشركي في ذلك يقول ان احد الشفعين لا يورث لغيره
 شفعه ويلد ما بينهما وذلك الواجب من الحكم **باب**
في حقه **باب** **في حقه** **باب** **في حقه** **باب** **في حقه**
 اخوة في موضع ضيقه او اذا كانا جميعا ترك كل واحد
 منهم استوفى الضيق في اي واحد من مائة فاداه
 واحد منهم ان يبيع فقال اخوة ان الحق بالشفعة لانه اني
 وقال الشريك الشفعه لنا جميعا ان الضيق غير مفسد
 لا يلينا فقال القول الآخر والشفعة له دوني العم اذ كانا
 ت مفسد مه لانه شريك لا يبيع في نصيبه وان كانت
 غير مفسد مه والشفعة للجميع **باب** **في حقه**
 عر التجل الشري الضيق او اذا
 ثم في الحكم الشفع شفعته في شفعتهما كمن يبيع في
 جميع الثمن قال في ذلك عري ودين على غيره موانع السبق

في ذلك ان اكره ان ينفذوا ولا يجوز لهم ذلك ولما انا في قول
 ان يكون الحاكم الشفع على قدر الصلاح وما يملكه
 ان كان موثرا يملكه في يوم لم يجره الا بغير موثره
 وان كان موثرا في ثلثه ايام لم اذ ان لا يجره الا بغير
 وعنده ذلك يترك الحاكم جميعا للمشتري فانه
 ولا يورثه في الوقت مضى فقلت والشفعة كيف
 يجب اذا الشفع فهاجره او ادرى نصف منهم ولو ادرى ثلثه
 منهم ولو ادرى خمسة اشهر رسم على قدر الشعام ام على
 الزو في قال لا يقسم الشفعه على الشعام وانما يقسم
 على الزو في **باب** **في حقه** **باب** **في حقه** **باب** **في حقه**
 في ذلك ان عرود الشفع اذا انما
 فاداهما شفعه في انما لدرت بالشفعة ما لمع ماله قال ان
 المستوفى علم حيث استوفاه ان لها من كماله بالشفعة
 فضايف الشفعه فخر او اذا اريد بها وبيع الشفع
 فيه الشفعه او اذا اذ ان يبيع الشفع او يبيع ما لدرت
 فيها من الشا فله ذلك وان كان المشتري حيث استوفاه
 لم يجزى بالشفعة ولم يعلم ان لها لشفعة فكانت
 الا ان يخرى مستعينة عما فيها وفي الشفعه فانه

ما عمل المشتري وافعل المشتري في ان الاثم والعرض والاد
 اليه حاجه والمشتري ايضا يجوز ان اذا كان له المشتري فليعه
 فله ذلك وان اذا كان بائعه بالقيمة له **هـ** واذا اشترا الاثر
 وفيها فليس له **هـ** قلت في الما ذكر كان فيها فليس
 من اشترا به فليعه فليعه المشتري وعمدة هذا هو المشتري
 يجوز مال وكذا العتيل خاص في لاة استعله اولم
 يستعله **والجواب** كالجواب الاول **هـ**
باب **الرجاء في الشفعة** **هـ** قلت في لاة
 استر في لاة وفيه يجوز اشتراؤه بل في الشفع الحال والشفع
 امور الثمور والاصحاب الشفعة **هـ** قلت في لاة استر في لاة
 وفيه تم اكله وانه واما في لاة صار ثمورا فمجرد الشفع
 امر الشفع **والجواب** الشفعة ان كان الشفع حليم
 حرة اشترا به ان لم يستشفعه وبكاليه بالشفعة **هـ**
 قلت في لاة يجوز علم قال فما يجوز على اياه فهو على صا
 حه الشفعة **هـ**
باب **الرجاء في الشفعة** **هـ**
 عور جلعوضت عليه الشفعة عنه البيع فقال لثريه فليها
 حاجه فليع صاحب الشفعة فليعه واشتراه من المشتري

ثمرا فمور به **ك** **ك** **ك** الشفعة وفوز كماله البيع و
 صا شفع المشتري فليع البيع وفسل الشفعة الى المشتري
 قال اذا كان **ك** **ك** **ك** فاشفعه له لاة فمور كماله
 وفوز البيع وبعه الثمور **باب**
الرجاء في الشفعة **هـ**
 قلت في لاة التجار اولى استر في لاة صاحب الشفعة فقال
 له ان **ك** **ك** **ك** صعه فلا ياداة واذا اذيد او استر في لاة
 فليها حاجه فقال له صاحب الشفعة لثريه فليها حاجه
 فاشتراه الزحل فليعه فمور البيع حال الشفع فقال
 اذيد شفع قال ذلك له واجب لاة اتمه لسوي والم ثمور
 فيه حق فلما وجب الحق كمال به فوجبه له لاة فليعه
باب **الرجاء في الشفعة** **هـ**
باب **الرجاء في الشفعة** **هـ**
 عور التجار استر في لاة صا لاة شفع
 فليع الشفع والمشتري فليع صاحب المشتري فمور
 يومه هار بكر الشفعة والرضع او اترك ذلك لثريه
 عليه فليعه **هـ** قلت في لاة العله قال يجوز في لاة
 فليعه او يجوز في لاة ما المشبه ذلك **هـ** قلت في لاة
 كان في لاة فليعه فليعه فليعه فليعه فليعه

الشفوة قال ضم ايضا الا ان يشهد في وقت ما هو علم اذ
 يكمل شفوته ويشهد على ذلك شاهد وانما يوجد الشفوة
 من فلان وان لم يشهد في وقته الى علم فيه يكمل شفوته
المشترى
 قلت وانما علم وكمل الشفوة من المشترى فقال
 له المشترى اعطني الشفوة فلم يعط اليه يوما او
 يومين فلما مكمل شفوته قال له قلت ولم قال لا المشترى
 يلبي اذ الشفوة شفوته لخرافه كمل المشتري
 شفوته ان يكمل بالشفوة قلت وان شئنا جوامع
 خلد الشفوة على شفوته لان المشترى قد صار مثلك
 العادل يبيع له ان يكمل به فانه يصفه
وس الله عن رجل الشترى
 صبرة ولها شفع وهو صبر لم يبلغ وله ولد خذ ولد الخا
 كرا واجوده امه فلم يكمل الولد بالشفوة قال كمل
 الشفوة قلت وان الصبر لم يكمل له فانا المشترى
 الى عيه واجده فقال خذوا شفوة فلما الصبر قد استوفى
 فقالوا له ليس معنا انظر فلما كان بعد وقت قالوا نحن نأخذ
 الصبر قال ليس له انظر قلت على المشترى زعموا واخذ منها ما

ما كمل اطلع الصبر فكل الشفوة هل يكمل له قال نعم
 الشفوة له واجده قلت ما فعله قال ليس له من ذلك
 ولم قال لا المشترى زعموا وهو لم يكمل له والشفوة
 مستحق فكانت الغلة بما استوفى من اياه قلت فان رجلا
 الشترى صبرة ولها شفع لم يكمل من ذلك بالشفوة
 قال لا اعرف الشترى بالاكراه من عدم ولا يذو على الشترى
 له اجاله فهو مكمل شفوته
س
 عن رجل الشترى اذ صار الصبر لم يكمل بهما شفوة
 بوالصبر فلم يكمل اجوده شفوته هذا الصبر اطلع
 ان كمل بالشفوة فقال ان كمل الاب ترك الشفوة لرجل
 شها مومالا ان يكمل الشفوة ولم يكمل للاب ان يكمل
 بها اطلع وان كمل الاب تركها وهو ولد له شها مومالا
 انه كان الصبر ان يكمل بها اطلع لان اياه كمل
 وترك حقه لغيره لم يكمل من ذلك قلت فان كان الاب لم يكمل
 بالشفوة اذ مات قال الصبر ان يكمل بالشفوة اذ كان لم يكمل
 قلت فلما الصبر لم يكمل بالشفوة فقال المشترى
 قد علمت بها اياي وتركها قال على المشترى والشفوة ما قال

فان اسب على الاب سبه انه قهرهم كما كانت الشفوعه اذ كان
تركها الطهارة كقول في جواب الاول قلت فان قال المشري القهر
احول له ان ما علمت ان اولئك في هذه الشفوعه فليذهب له عليه ذلك
قلت وحيث كان الدخول على هذا المثال في شفوعه الضعف والبرهان
قلت فان رجلا اشتد
من رجلا واما اولها مش تشجع فلم يكن لها خاتمة ثم علم
وذلك من بعده ما لم يمان بكتابوا الشفوعه التي كانت ايهم
من رجله قالوا الشفوعه لا توثق وذلك ان الشفوعه ما لها
عند شامخة البيع فمن كان الكمال في ذلك الوقت فهي له ومن
ما كان من بعده ذلك فلا حيلة فيها وهو لا يوثق فاما ما كان
الضعف الذي يستشع بهما بعده من ايهم وقد وقع البيع
فما بعده فلا شفوعه لهم قلت فانه علم ولم يمان بكتاب بها يوم
اشترى المشري ثم رأت في ذلك اليوم وهو له او سبه او بكتابها
بها من بعده فانه اذا كان علم شتر ايها ولم يمان بكتاب الشفوعه
من سباعته او شتره بشا من انه على شفوعته فليذهب له
ولم يكن الوعد ان يكتسبوا من بعده
عن الرجل المشري الذي اذ باله او الاضرار او ضيق في الشفيع
ففي باب المشري من الجهد له ذلك قال ما ذلك في باب

ايمن والشفوعه في ذلك لاومه قلت فيل يجب فيه الداء الذي
يوقلها قال نعم
قلت فان رجلا وهب لاجل ادمه او داوان الشفيع بكتابها
ها لم يجب له ذلك والا اما كل شيء اوصفه في ادمها الله عز وجل
جل لا ينادي بذلك العوض ولا يشره في ذلك شفوعه واما
كل شيء فانه بها عوضا وحق العوض او كثر والشفوعه فيه
لاومه
في باب الشفيع
قلت فان رجلا اشترى دارا او ضعفه
بما به فانه قد دفع بالمايه ما به وفيه كسار كسعه
في ذلك اليوم بها ثم اذا الشفيع بهما واكتب وقت فاستوفها
وقد راد الشفوعه ونقص ما الذي يجب في ذلك في البيع في الاصل
ما كان قلت وكيفية طراف الا انه باعه بما به ما يقدر
اعطاه بها كسار ما ولم يجه بقبضها وكل البيع
قلت ما به ما به لا ذلك كسار الصداق الذي عليه كسار ما
من كسار ما به ولا يكتسب في حق الكسار ولا يمان
قال وانه اشترى الداء او الماخر ما به وفيه كسار وفيه
المشري الا وهو في البيع الكسار واستفادها ثم اشترى
المأخر مستشفوع بهما واكتب وقت وحيث حق الكسار او

على افعال السامع ارفع الى قيمة ما يكتب قال الشريك له ولا يجب
له الا كراهه من افعال السامع او قد خسر ولا يجب القيمة
عنه ولا اية الاستدراك مثل الجوار وما اشبهه له في هذا النوع
صريحه **فصل** في استعارة الشفعة
عزلها بها قالوا لا يناسر الشفعة الشريك في الاصل قلت
فان لها سويك في الاصل قلت لا على الشريك
وسري في الحريق قالوا لا لها بالشفعة الشريك في الا
صل قلت فان كان لها شريك في الكويف وشريك
في المستوف قال الشريك في الشرب احق
قلت فان في الكويف والجر والجار فهو او لا من الجار الذي
ليس شريك في الكويف قلت فان دخل استوف من دخل
واذا اوصى به وانقطع الامور منها سبها في البيع ولم يزل
التمس فاما المشتري فاستحق الدار شريكه على
من كتب كتابه قالوا لم يبيع الكتاب ودفع الثمن
كتب كتابه على صاحب الدار لغيره فماتت الهمزة
عليه واذا كتب المشتري الكتاب ووقع اليهود
سحقها الشفع كان الكتاب اليهود على المشتري لا
وقب الدار منه ان قلت فحق يجب عليه اذا استوفى

من المشتري فلا يجب عليه هذا الاستشفع فان يوافق
يوافق فان استشفع منه الدار او موضع كذا او كذا
تعد يوافق فان يوافق حدها الا او الثاني والثالث والزام
استشفع فان يوافق حدها الدار فان يوافق حدها
الله الى حكمه على الشان وشاه الشفعة فحقها فان يوافق
فان وسلم اليه الثمن الذي دفع فيها وهو كذا وكذا
وقدر فان يوافق الدار التي استشفعها بالشفعة وان يوافق
فان يوافق على كل وجه ذلك والخلاص مما هو فيه الحاضر
فمررت بالكتاب **فصل** في كتاب الشفعة صاحب
الدار يريد اعطاء ثمن المشتري قالوا لا فله ذلك بطلت
شفعته اذ ان ترك المشتري عبوة وكال السامع
قلت فان اصابها وقالوا علم ان ذلك يستحق على شريكه قال
يشتري عما قال فان كان كما قال اذ لم يكن شريكه
فان اتم اشياء يستحق افع ما علم ان ذلك يستحق الشفعة
فصل في الشفعة
قلت فان يوافق لا يشترط اذا اصابه ديار
ثم استهلك منها ابوابا وحسب افع منه فحسب ديار
ثم استحق الشفعة بعد ذلك فصار بها قالوا الواجب

و لم قال ائمة محدثه قلت فان رجلا دفع الى رجل مالا ماديه
 وامره ان يتصرف به في المصروفات المضارب فتح به من
 له موقوفه على غيره في الكتيبة فذهب المالك الى الضيق
 لعلقه قلت وانه لم يفتح عليه في الطريق فمالا
 خرج به من المصروفات في المصروفات فمالا كان
 فيها من الشوك في هذه المصروفات اذ كانت المصروفات
 البقية قلت وانه لم يفتح من المصروفات ان يفتح منه
 على نفسه قال اذ كان المضارب يتصرف في المصروفات
 على نفسه من المصروفات التي كانت فيها
 فالتفت من المالك قلت واما اذا كان المضارب بالمال
 ان يفتح على نفسه من المالك قلت واما اذا كان المضارب
 ان يفتح في نفسه بعينه او في مضره او في مضره
 و دفع اليه المالك او قال له ففتح به المالك حب احب
 و كبر شيت و ما رد في الله فيه من دفع فهو شيت و
 شيت نصفان و قلت و ثلث قال هذا صحيح ما يرد
 قلت فمال الجور المضارب ان يفتح في مال المضارب مع مال
 و يفتح بالجميع قال الجور ذلك المضارب المالك او يفتح
 اصاب الاموال في حالي امواهم في الجور ذلك قلت
 فماله في المضارب المالك الجور المضارب

به الى غيره بصادق له فيه قال نعم و اكل صاحب المالك
 فوضعه في المصروفات و لم يفتح عليه سائر المعاني قلت
 فمال المضارب من مال المضارب سائر الجور للمضارب
 و ان يفتح سائر من مال المضارب و لا اريد به سمحه
 المالك يجوز صاحب المالك ان يفتح في هذه المصروفات
 قلت و كذا خصص هذه المصروفات ان المضارب
 انما اصابها اذ دفع المالك حبه ان يفتح المضارب فيه
 في كل المعاني ان يفتح في ذلك و اما في المعاني فربما
 كان معها التلذذ للمالك في السلف و العسمة و قلت و ان
 حله دفع الى رجل مضارب و امره ان يفتح من ماله فاستد
 ان المضارب مثل مال الرجل و حله ففتح فيه و لم يفتح
 كانا فذلك في التلذذ ان يفتح فيهما نصفان
 و الجور ذلك قال المالك في ذلك ان يفتح فيهما على ما
 استنكس و الوضعية عليهما نصفان قلت و لا يفتح
 يجوز الدفع على ما استنكس المالك ان يفتح في
 قلت و ان دفع اليه ما جده في المصروفات مع هذه
 حسب فاستد ان المضارب ما جده في المصروفات في
 ففتح حسيه في المصروفات و كان صاحب المالك فيهما

الى المضارب سواء كنه على اوله قلبي والذبح والمضارب
 ثلثه فالله اكله لك كذا في الذبح بقسم نصفه في الله
 الذبح فيها صاحب المال من الذبح خمسة وعشرون مائة
 لصاحب المال من ذلك ثلثا الخمسة وعشرون والمضارب
 من ذلك الثلث الباقي فالما الخمسة وعشرون في الذبح فهي
 للمضارب الغواصة انها قلت ولم جعلها للمضارب
 وقال ان صاحب المية الاولا المضاوب ان يسهل فيها
 لا يجوز في ذبحه والمضارب فلا تكون الا بغير مجوز فلما اسند
 ان المضارب في ذبح الماه كان له ذبحها قلت وكذا لاله
 حشر في الماه والكان عليه حشر ايهما **باب**
في ذبح السبعة في الذبح في ذبح
 وسئل الله فقلت لو ان ذبحا اشترا بوا
 كعماء او بواض او بواض ما به ذبحا ثم اذ ذبح
 وقال له اي ذبح السبعين كذا في ذبحها ذبحا
 فادفعها الى حنا ذبحها فيها المتونب والذبح خمس وثلث
 نصفها في ذبح النحل اليه ما به ذبحا وهو في ذبح النحل الذي
 السبعين ثم ان ذبحها في ذبحها ذبحا اما العمل في ذبح النحل
 الاصل في ذبحها ذبحا في المضارب في ذبحها ان يذبح المضارب

١٢٨
 المال فلان يشترى السبعة ويشترى الذبح منها على ما
 يشترى عليه في ذبحها ذبحا في المضارب واما ما اشترا
 الذبح السبعة والذبح في السبعين ذبحا في المضارب
 ثم ان ذبح النحل الذي في السبعين كذا في ذبحها ذبحا
 فادفعها الى حنا ذبحها فيها المتونب والذبح خمس وثلث
 نصفها في ذبح النحل اليه ما به ذبحا وهو في ذبح النحل الذي
 السبعين ثم ان ذبحها في ذبحها ذبحا اما العمل في ذبح النحل
 الاصل في ذبحها ذبحا في المضارب في ذبحها ان يذبح المضارب
باب في المضارب في ذبح السبعين
المال المضارب قلت فان ذبحا في ذبحها ذبحا في ذبحها
 مضارب في ذبحها ذبحا في ذبحها ذبحا في ذبحها
 صاحب المال المضارب يعمل ذبحا في ذبحها ذبحا في ذبحها
 بالماه ذبحا في ذبحها ذبحا في ذبحها ذبحا في ذبحها
 الكوم تساو في ذبحها ذبحا في ذبحها ذبحا في ذبحها
 حيث الكوم تساو في ذبحها ذبحا في ذبحها ذبحا في ذبحها
 ان ذبحا في ذبحها ذبحا في ذبحها ذبحا في ذبحها
 ب ذبحا في ذبحها ذبحا في ذبحها ذبحا في ذبحها
 فله ذبحا في ذبحها ذبحا في ذبحها ذبحا في ذبحها
 الكوم ذبحا في ذبحها ذبحا في ذبحها ذبحا في ذبحها

ان يشتري شي من الذهب بالذهب جزاء أو لا شيء من الفضة بالفضة
جزاء أو لا شيء قلت ولم وهما لا يطهران وهو قال لا لأنه لا يجوز ان يكون
احدهما افضل من صاحبه ولا يجوز ذلك لان الفضة لا يجوز
الامتياز بها **البر** قلت فانه ان اشتريه بشيء من الذهب
مورد فانه يسا من الذهب جزاء لا غير مورد و كذلك
لو اشتريه بشيء من ذهب مورد فانه يسا من الفضة جزاء
في مورد و قال ان ذلك كله بيع باكل لا يجوز لانه لا
يؤثر ان يكون في احد هما افضل فيقع الزمان

باب الفضة ما يفتى به من جزاء
قلت فانه ان اشتري من الذهب جزاء لا غير مورد و
بما به درهم مورد و نه و كذلك لو اشتري من الفضة
جزاء لا غير مورد يشتريه من مورد و نه قال ان ذلك كله
جائز قلت ولم يجز هذا قال لان التصغير قد اختلفوا اه
خلف التصغير في البيع به **البر** في مثل هذا
قلت فان كان فاعدا قال لا يجوز ذلك قلت ولم قال لانه
قد صار في حقه التسليم ولا تسليم ما يجوز فيها مورد و

باب السيف
قلت فانه ان اشتري سيفاً محلاً أو مضمناً

بفضة أو عتيدة فضة أو عتيدة فضة بذهن مورد و نه
قال كل ذلك عتيد لا يجوز قلت ولم لا يجوز والشيف عتيدة
ومنه مضمونة المصنف و نه و منه فضة مضمونة
وكذلك العتيدة والعقود لا خلاف فيها شيء من العتيد
والعتيد قال لانه لا يجوز ان يكون حيلة السيف عليه
المصنف باكتونهما اشتريه من الفضة او باق له يكون
الحديث الو ذوقا قلنا ما يفتى به من الفضة او يشتريه
قال ان كان ذلك كله فبغيره لان الفضة مثلاً مثلاً
قلت فكيف يصح البيع في مثل هذا ان نقلت الحيلة ثم
يشتري بالذهب ويشترى الشيف والمصنف فيمورد
مورد و نه قلت وكذلك لو اشتري لامة من ذهب
فصله بل لو جزاء لا يجوز كما عدا ما قال لا يجوز
ذلك وكذلك لما عدا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
انه امره ان يشتري لامة يوم خيبر موصنة بالذهب فيها
جوده مطو بالذهب ان يبيع بوزن حدها و نه بالذهب
ويقلعه حتى يوف ما فيها فيشتريه جوده من الذهب
فقال بما اشتريت الحيازة بالفضة بل والله ذين فقال لا حدة
بغير سبيل فلم تنزكه حتى منوسهما

قلت فان رجلا يشتري مواشيع ذواية التي تلحق عناء
بذواية او باقل جواثا وكذا الكواشي يشتري من الجور الذي يجر
ح منة الذهب نواجا جواثا ذهب مشا فال لا يجوز
لشئ مودك لانه لا يعلم به لك اذ كان به ابيه واعم الرجل
حملا ما في الثياب والذهب قلت فانه يشتريه اهل
روضة قال الله ابيع عترة المشتري عنه يار ما لحد
منه الجواز ان شئت احد فان سارتك **باب**
في بيع ثمن الله عو بيع العبدان
بعبدة به بغير فاق ذلك عدا اذ كان به ابيه ولا يجوز
نيسا قلت فبيع الثمل حملا بغير ثمنه يشتريه فوسما
نيسا وهو ذواية عدا وهو عبدة ابيد **قلت** وكذلك
اذ الخلف الا صاف فالله هو احوذ ان خلف الا صا
ف بيع الثمل فوسما بغيره وحملا بغيره فوسما
بغيره وذواية حملا بغيره ذواية الشبه ذلك فهو جاز
اذا كان به ابيه ولا يجوز فيه النساء **قلت** فان اشترا
حملا بغيره ذواية احد فوسما صاحبه ذواية الوذاهما
او عترة اذ لا يخطب ايز ولا بائرا فيشتري الرجل

جازية جازية ذواية ذواية او ثوب او يشتري حملا به او
بشبهه ذواية او يشتري في سائر الجور وحملة ذواية
ذلك كله جاز **باب**
في بيع ثمن الله عو التواشي يشتريه او يبيع
طعامه فتمت او يشتري ويكسها مع ثمنه الثمل بغير ثمن
او يشتري يكوك عترة بغيره او يكوك عترة بغيره فقال
هذا لا يجوز وهو يبيع المواشي الذي يباعه وتقول
الله صلى الله عليه وسلم **قلت** في ما موعنا
الكواشي في ذواية لانه اذ يشتريه وكسها
لم يمتد في موعنا اذ اخذ الذك فقام فتمت
ان يجوز اقل من ثمنه اذ اشتراها بغير ثمنه
الذي ان التواشي بغيره كمال الذك **باب**
وصفها فافهم ذلك **باب** **في بيع ثمن الله** عو
بيع المحاقلة اجملا مكسوة فلا ذم قلت فاما
المحاقلة فالبيع الذرع القايم في الاضراب كيا من
خسسه ومعد المحاقلة والمواشي به رغبة شفي
فالمواشي في الثمن والمحاقلة في العيوب

تبارك وتعالى لا يفرق بين مثل هذا كثر من الاولات
 التي كثر فيها فاستعدنا السلام الى هذه الاوقات لتعاقبها
 وقد يهاونوا ويخونوا فافهم ذلك قلت فان المسلم لم يكثر
 سره كراهة احد لم يمتروا في السلم واعفاه وقد كواها
 في حال رغبة المسلم بتبرك هذا الشرك الموحدة قلت
 وجيز وقد عرفت هذه المستودع الملهة الشوك الواسع
 حدة في الاولات في هذا الاختلاف في الموضع الذي يفضله فيه
 وفي الكيال التي يخاله المسلم او الضيف الذي لا تسلم
 فيه المسلم فقال المسلم ضيف كدوي كدوي او مكيال
 وكذا وكذا في موضع كدوي كدوي او موضع
 كدوي كدوي لم يكون بينهما شهود على هذا الشرك
 لما عرفت في ذلك ان يتبينوا الحكم بينهما ان يتجافوا
 بسوء السلم ولا كما فسد في السلم او المكيال بسوء كراهة
 منية كلهما فافهم ذلك **باب في الجور فيه**
 قلت تسري في جميع ما يجوز فيه السلم
 وجميع ما لا يجوز فيه ولا يحرم ان يشاء الله السلم في ما يستجوز
 في كل ما كان لا يجوز في غير ذلك من الجور في لانه
 يقال لا يجوز اذا كان الذي تسلم فيه كراهة به الصفة وياني

١٨٤ عليه السلام ولا يفرق تبارك وتعالى فافهم ذلك عليه
 التفت وانما كثر به الصفة **باب في السلم في الجور** قلت فهل يجوز السلم
 في الجور قال لا يجوز في السلم في الجور او لا في السلم في الجور
 الاحتسام الا في ان اسماها فافهم في احتسامها وان كانت
 في الشوك معناه كدوي قلت ليس كذلك قال الامور انما كان
 بين الجور التي هي حصة في الجور التي هي حصة تفرقة
 بين الحسنة وكذا في العترة والذلة والعش والذلة وكذا
 كان في الاحتسام فاستعدنا السلم في الجور قلت وكذا
 في العبيد والامانة كدوي من الجور والجواب فيه واحد
باب في السلم في النجاسة قلت فهل يجوز
 سلم ما لا ينجس الا يجوز في مثل النجاسات اسمنه احد اذا
 اختلفت اصنافه قال لا نعم يجوز السلم كدوي لا في النجاسة
 ان تسلم النجاسة الى النجاسات وثبت في ثوب جزو ثوب
 وثوب جزو ثوب وثوب جزو ثوب وثوب جزو ثوب
 وثوب جزو ثوب وثوب جزو ثوب وثوب جزو ثوب
 السلم في هذا هو ثوب وثوب وثوب وثوب وثوب وثوب
 يجوز ولا ينجس فيه الاختلاف في النجاسة **باب في السلم في الجور**

قلت فانه اسلموا ابناؤا واولادها
ونوا شعيرة فوجد في الدواهم اقل الدوا ابترد به هلاقيته
السلام والامانة كلب من المسلمين بها فاعلمها به لها
جاء اقل السلام صبحا **جاء** قلت فانه اسلموا ابناؤا و
دواهم اوسا ما اتوا ابترد اقل عرضا وهو العزوض
و **ي** ما يجوز به السلام وترك مشروكة السلام او بعضها
فانفسه السلام اقل كان **كذلك** قلت فانه صاحب
السلام الى اسلم بعينه وانعم **قلت** فان القوا اسلم اليه
استهلك الدوا ابتردوا واولادها اقل العزوض ما السليح ذلك قال
اذا كانت دوا ابترد دواهم ما لها يجوز بها واد كان ما جاز
ملا ابترد السعي واما الشبهة اقل كلبه من مثله وكذا
لك اذا كان ما يوزن مثل سكو او غيره مما ليس به
ذلك اقل وانه من حشيه **واما** العزوض فاد استهلكها
المسلم اليه فعليه القيمة يوم استهلكها **قلت**
فكيف وخرجت بنو العزوض عيونها ما يجوز ويجاز
قال من ما يوزن ويجاز العزوض مثله ولا يبر بعاوت والعزوض
ولا يجراد بوزن منها انسان مستويان فيها واحدة الامانة
وفان **قلت** يتولى ذلك قال العزوض متفاوته في الثمن والمنا

الانوار السالك متفاوته في الثمن والعزوض الامانة
وعزوضها من العزوض وكذا كلب الحيوان ايضا متفاوته
واذا انفادت في معانيها لم يحكم على صاحب السلام ادا
اسلمها صا مثله لانه لو اذنته واما كان يؤب وغان بينها
في التفرقة لم يحكم بها **ذلك** قلت فان اختلفا في القيمة
فقال صاحب السلام تسليم تيسر او عسر دوا ابترد وقال
المسلم اليه اسلمك سوى حشيه دوا ابترد وقال الشبهة
على صاحب السلام لانه يبيع العزوض على المسلم
اليه البيهني **قلت** في نكاح المسلم اليه من البيهني
قال يلزمه ما اذ على صاحب السلام عليه **قلت** فان اذ على
حيثما جاز **قلت** صاحب السلام لا يري كذا كان في حشيه
وقال المسلم اليه ايضا كذا قال الشبهة العزوض بغيره
لاهل العزوض نكاح العزوض بغيره **قلت** فانه صفة
ولا يبر بكونه كذا الا الصلح والامانة اذ وقع العمل
منها جميعا **كتاب التوفيق**

باب التوفيق
والعزوض **قلت** فهل يجوز للمسلم في العواك
التي هي في الخوف وبقية اهل الدوا من التمسك الى التمسك
ويعتزل الزمان وقال الشبهة قال الشبهة جاز ادا اذ العزوض

فاحسن ما عرفت في ذلك ان اخذ من ذلك وداره ودفنهم بسلام
 المسلم الى المسلم اليه لسلامة وقل في ذلك من عزة
 واما ما كان من الفواكه **هـ** التي لا يباع في ايدي الناس مثل
 الارز والقمح والسكر والحب وما اشبه ذلك فاحسن ما يعلم
 في ذلك ان يسلموا المسلم فيه ودفنوا وقت محنته الى باقية
 هذه الفواكه فيكون المسلم فيها في كل شهيد
 معزوف باقية في هذه الاضافه ويكون المسلم
 فيها كماء دفنوا بالموتى في ارضه ولو اسلم في ارضه
 فيها العر خود لا يباعا وقت ولا يسلم في شيء من هذه من
 موضع بعضها ولا يجوز بيعه **هـ** قلت فلم حرم ذلك في
 هذه الشهادة التي هي فيها هذه الفواكه قال لان هذه
 الفواكه يباع في كل موضع ولا يباع في ايدي الناس في ذلك الوقت
 الذي باقية في هذا السلم **هـ** قلت والصوف والوبر
 والافواه وما اشبه ذلك فلا يسلم في ذلك كله جازا
 عوا في الصفه ودفنوا عليها بينهما **هـ** قلت وحيث السلم
 في اللحم فالو السلم انما في اللحم جازا الاشتراك
 من اللحم النقي ولم يسموا في السم ما يكون في اللحم لان
 لا يجوز لانه لا يكون من اللحم سمي الا وهو في السمومه
 يصح السلم في ذلك **هـ**

قلت وكذلك لو اسلم
 النحل في ارضه الا كسفيه او اضاف فهو للمسلم
 من السمومه **هـ** قلت وما اشبه ذلك من الفواكه التي لا يسلم
 في ذلك كله جازا او في موضع من ذلك صفه معزوفه
 ودفن **هـ** **باب في السلم**
 قلت وكذلك لو اسلم النحل في ارضه او في موضع من ذلك
 فلا يباع جازا **هـ** **باب في السلم**
 قلت فان كان
 في ذلك عيشه دنا يتوينا الى ارضه ولو اذ ان يسلمها
 الى ذلك من الوقت الذي يباع في ذلك او في موضع
 حظه الى ارضه ولو ارضه لم يجر ذلك قال لا يجوز ذلك لانه
 الذي يباع في ذلك يتوينا الى ارضه ولو ارضه ولو ارضه
 لكان **هـ** قلت وما يباع في ذلك الى ارضه قال الذي يباع في ذلك
 قلت وان النحل في ارضه العيشه ذلك يتوينا الى ارضه ولو ارضه
 العيشه عيشه اخرى قال لا يجوز ذلك لانه العيشه الذي يباع في ذلك
 العيشه الا ولا يسلم في ذلك او في موضع من ذلك
 نصح من السلم هذه العيشه الذي يباع في ذلك او في موضع من ذلك
 السلم في العيشه الذي كانت دينا
 قلت فان كان السلم في ذلك

عشره هاربون وعشرون وبنوهم سلاحيهم فاناه وتصل
 فقال الشوك من قتلهم الى تسليم الى طار وانظر
 نصف ما اسلمت اليه ولجأه الى ملك وقلاد الشوك فيه
 ولا يجوز ذلك قال الجوزيه هذا باكله والسلم هو السلمه او
 قلت ولم يكل قال لانه الشوكه في ثيابه فبقيته ولم يجوه
 والشوكه لا يكون الا فيها جوهه واليوع قلت فانه لم
 يدفع الدنانير ولا كنه فاوله مفاوله على التسليم اليه
 بعشره دنانير وكذا فاوله فاوله فاوله
 تكلع الامم فيها اليهم ما على ذلك من اناه التخل وقال
 الشوكه فيها اسلمت فلا على ايضا باكله
 الجوزيه قلت ولم يكل قال لا يهاقه انوا على السلم
 وانكع اموهها ولولم يدفع الثقه قلت فان التسلم
 السلم دنانير عشره في عشرين ويوجد خطه الى اجل
 ثلما حل الاجل فبصر الخطه فحارها فاناه وتخل فقال الشوك
 كنه في تسليم هذه اخذت من عشره دنانير اعطى عشره
 افقه ففعلها لجوزيه ذلك قال نعم دنانير قلت وكذا
 لو ان رجلا اتى المسلم اليه فقال له احطه فيما اسلم اليك
 فيه وخذ من نصف ما يلزمك من الطعام واعطى نصف
 ما في بيت من الدنانير فاجابه الى ذلك فاما انما لاجاره

اليوم الخامس من كتاب المنبر
 من المسائل التي لا يمكن ان لها في الحق
 بحسن الحسين رضي الله عنه

وهو السوم والسفحه والمضاربه
 والسلم دفع الله صاحب
 واعاده على موصاته انه من كرتيه وفقيه

الله الرحمن الرحيم
 في بيان ما لا يمكن ان لها في الحق
 بحسن الحسين رضي الله عنه

المذتهن بكلمت المشاوي قال لغير المذتهن ان يبيع
 المشاوي لانه عنده وقت يبيع الزهر في سلمه فيقول
 بعصر فحان الزهر انما المذتهن ان يبيع الزهر فحان
 في له عليه في ذلته من مفضله من الزهر والشوا فحان
 المشاوي في الغله له بما ملك من مشاويه قلت فان المذ
 تهن هو باع الزهر في فحان وكما كنه النصف اها
 قالوا اكنوز قد كان في ملك تسلكه عليه
 او اذا وقت كذا وكذا اهل بيعة ما اذن من فحان
 الزهر التسليم على البيع فلا يعرف قلت فان المذ
 تهن باع الزهر بعد ما ادا الزهر من فحان كنه شيئا
 في تسلكه على بيعة ادا اذا وقت كذا وكذا
 فلما باعته المذتهن لم يعرف الزهر في ملك ولم يكن
 ملكه في تسلكه في بيعة بالبيع قال نعم لانه
 تسلكه على البيع فباع في تسلكه ولم يعرف فهو ضاه
 قلت فان كالم الزهر بعد ذلك بالزهر المذتهن بعد بيعه
 قال لغير ذلك وفيه حاز البيع انما له فضل المذتهن ما بقي على
 الزهر قلت فان المذتهن باع الزهر ولم تسلكه الزهر
 على بيعة قال ذلك يبيع والله

في الزهر في بيعة يبيعه فحان في بيعة يبيعه
 التوب قال يبيع الزهر على المذتهن في بيعة فحان في بيعة
 توب الزهر قلت وكذا لو ذلته على فحان فحان في بيعة
 ويها واما كنه لبيع المذتهن على الزهر في بيعة
 ادا ذهب التوب قلت فانه لم يذهب التوب ولكنه
 قد ضاع الا اذا وقع فيه التوب فاحذره فقال لا يصح المذ
 تهن اذ كان قلت يصح اذا شرا من المذتهن التوب الا ان يصح الزهر
 كانه قال لا يصح اذا شرا من المذتهن التوب الا ان يصح الزهر
 في موال التوب بعد ما فحان وقع فيه التوب لا يبيعه له فيص
 فيه التوب كنه قلت وكذا اذا كان التوب في التوب
 موال التوب في بيعة ادا ذهب موال التوب في بيعة
 المذتهن قلت فان المذتهن في التوب في بيعة او في بيعة
 وفيه التوب في بيعة او في بيعة في التوب في بيعة
 الزهر في بيعة ما تسكن المذتهن قلت وكذا لو اذ التوب في
 لادن فاستعملها جميعا على الزهر في بيعة صاحب الازد واه
 ادا تسكن المذتهن في بيعة الزهر في بيعة التوب فانه لم
 تسكن من الازد جميعا على الزهر في بيعة التوب في بيعة

لا

ما على الزهراء ونصوه قال تلك الغلة التي استعملها وبادق في
 النسخ الزهراء في مذهبها انما مع الزهراء قلت فان ذهب
 الغلة التي استعملها من الزهراء على الزهراء التي هي صامتا للزيادة
 التي استعملها والارزاق **السنة** **والجواب**
 في سنة الشريعة هو سنة النبي صلى الله عليه وآله وآله
 قدسوا واداهم هل للمؤمنين من شيء من كمالها او
 لهم شيء من كمالها او هو له قال لا شيء من كمالها من الزهراء
 قليل ولا كثير قلت فان ذهب الجمل الى مذهب الزهراء
 فكل عليه فيهم الزكوب شيق في مذهب الزهراء
 قلت وكذلك لو حارب النساء او البغوة لينا فليعه وقال
 في ما جواب ذلك جميعا فبما مع من التزوا الضوف او اكل
 وعليه قيمه ذلك شيق في مذهب الزهراء قلت فانه لم يرفع
 به ولا كنه لما حارب النساء او اجترق الضوف لما
 جزء في البغوة ذلك كله المؤمنون قلت فعلى من حمل النساء
 او البغوة فكل الزهراء قلت وكذلك اجرة مؤتمرا لها
 فكل نعم قلت فان قال الزهراء في رزقها شيئا ولا يقرب
 حارب منها لئلا قال ان كان الصبر على النساء والبغوة
 في ترك اللغو في صومهما لم يلتفت اليه في الزهراء وكان

عليه اجرة من حارب اللغو له قيمته وكذلك ان اعان لم يكن
 على شيء له تعاقب وليس للمؤمنين الا المواضع
والجواب **السنة** **والجواب** **السنة** **والجواب**
 في سنة الشريعة هو سنة النبي صلى الله عليه وآله وآله
 قدسوا واداهم هل للمؤمنين من شيء من كمالها او
 لهم شيء من كمالها او هو له قال لا شيء من كمالها من الزهراء
 قليل ولا كثير قلت فان ذهب الجمل الى مذهب الزهراء
 فكل عليه فيهم الزكوب شيق في مذهب الزهراء
 قلت وكذلك لو حارب النساء او البغوة لينا فليعه وقال
 في ما جواب ذلك جميعا فبما مع من التزوا الضوف او اكل
 وعليه قيمه ذلك شيق في مذهب الزهراء قلت فانه لم يرفع
 به ولا كنه لما حارب النساء او اجترق الضوف لما
 جزء في البغوة ذلك كله المؤمنون قلت فعلى من حمل النساء
 او البغوة فكل الزهراء قلت وكذلك اجرة مؤتمرا لها
 فكل نعم قلت فان قال الزهراء في رزقها شيئا ولا يقرب
 حارب منها لئلا قال ان كان الصبر على النساء والبغوة
 في ترك اللغو في صومهما لم يلتفت اليه في الزهراء وكان

عليه من العيون فيه فانه اذا ادرك عتق العبد قلقت افانث ان
 تركه صاحبه عنه المذتهوا واعلم انه يمتد عليه عنه
 او تدايه اما جيتا بامه اياه بما عليه اما لما لم تكنه قل
 لا يجوز بيعة مئة ولا مائة ولا مائة ولا مائة ان كان
 ستر على امك كانه يمتد العبد عنه بخلافه من العتق
 بعد امة من العتق **فانه اذا ادرك**
 قلت فان جلا ذهون عده انبياء والمعا لم يمتد به ذهون العتق وهو
 موثوق به منسوق لان كان موه شوا فالقول
 فيه كالقول في عتق وان كان ميسر اكان العبد على
 ما هو عليه حتى يحكم لصاحب العتق به عليه على لستيه
 العبد وما عليه **فانه اذا ادرك**
 قلت فانه ذهون جارية بالف شياء
 القسجات بوليه اقل من لسته الشهور او اكثر من يوم
 ذهونها فانه ان العتق الذي جلا او الى اجل فلان اجازت
 بالولد فادعاه السيد فهو ولده وما كان عليها
 من لوزن فهو يرويه لسته الذهون قلت فامر انفس
 الذهون قال لانه في وقف ما ذهون كان كماله قلت وكثير
 كان كماله قال لانه ذهونها وليه كجهنما مئة ولا ذهون

ما لا يجوز ذهونه ولا بيعة قد ذكر عنه الامام بيا يقول
 لم اعلم انها حلاله وكذلك يدعي عن المذتهور من جمع
 الاشياء الى اذله لا زامها بالاولاد لا يمتد ولا يقع
 الذهون الا فيما باع وهو مذهب وخبر المذتهور على ان
 هو بباله يبيع به ذهونا او يوده عا حلاله
 قلت سوا العتق بباله لسته او لا كثره قال سوا اذا كان
 مقوابة **فانه اذا ادرك**
 فقلت قلت فخر الذهون المال وسالته عن رجل باع اذيه
 له الى رجل فقال له ذهونا على ان يفتي الف درهم
 فاحدها منه على ان كانت الجارية او ابعث فلان يفتيه
 المالك قال لا يجوز لسته ما على من جلا به يده شئ
 لانه لو يضر من ماله ما يكون به ذهونا انما يتواء ان القفل
 ذلك كان ان اهو عتق فخر لسته يقع به ذهونها اليها
 لسته فاما اذا امر بكونه فله على الذهون شئ يقع
 بها انما لسته فلا ضمان على المذتهور قلت وما قيل
 هذه الجارية عنه هذه القاصرها قال انفسا متوا
 حين على امر لم يبرهن بها الذهون بالذهر من
 ياتي بيده من مائة مائة قلت فانه ذهونه ابال درهم

انساوي القوادح الف ثم اذله وردد له الجاذبه مساوي القوادح
 امسكها ثم اذله كان البعد وزح على فادها منه المتوهم
 فهاض قل ان يود العبد قال القيمان شوا فيه العبد وقية
 الجاذبه والحق له من الاصل عقمه الامه لا فضل لاحد منها
 على صاحبه قلت فهل عتوا لذكرا اذله من قوادح
 ذكي الازهر الثاني كما ينبغي الازهر لا اذله كما به

الاول من الازهر في سبب عليه

قلت فانه ذكي الجاذبه على جسم ما به وفي مساوي القواد
 مضها على المتوهم الازهر الجسم ما به ثم انك الازهر به
 ذلك فقال ذكي على الجاذبه ما به احدى ويكون الجاذبه
 زهاجها مع الجسم ما به بعد اذ دفع اليه الما به ثم ما تب
 الجاذبه به به في المتوهم ان يكون الازهر على المتوهم
 فصل قيمه الجاذبه يوده عليه وهو جسم ما به لان
 لما به التزاده زياده به حق المتوهم قلت فان عتوا ل
 الخاف يقولون الما به الناسيه الله فاده اياها لا له حل به منه
 الجاذبه وان له جسم ما به واميه وكما الجاذبه الما به الما
 فقال له اذله فاعولوا الله لا تضع وان كلوا بالحواس
 فيه بطر فلهون ثاب وكيف الجواب الذي يكابون

به قال الله ان ذكروا عن الذي قال ردي على جاذبه وبعدها
 هذه الما به فاده اياها واسمها عليه انما فيها وعلمها وانصا
 نيك ثم ان الازهر اما اليه جسم ما به وسلمها وقال ادفع الازهر
 وسلم له جاذبه في الحكم في ذلك عتوا قد تشبهوا على ذلك
 ورضنا الله في فان قالوا لا سببها حتى يلحق ما به اسمها به
 عليه وانصا به في الازهر فالتس على المتوهم دعوا
 عن قولهم الى قولنا وان قالوا ان على المتوهم استسليم
 الجاذبه اليه ولا تحتسبها عليه ويجوز الباه مما لا زهر
 فقد حكوا ان عتوا قواصبا الاستعمالان وصار
 حكمهم على عتوا الازهر انما له تعالى به والحكم فلا
 يافوا والشرط كما قال صلى الله عليه امك
 يقول لهم ما يقولون ان كانت قيمه هذه الجاذبه جسم
 به فلهذا الازهر على جسم ما به قوادح اذ منه شيما ما به
 به ما سببه عليه ان الما به في الازهر ثم تلبث الجاذبه كرف
 الحكم شيما ما به ونه ان يحكموا ان الما به فصل على الازهر
 للزهر يرد بها اليه لانها مصلح عقمه الازهر فصل الازهر مريد
 للزهر كان او للزهر فان حكوا انك فقد رجعوا الى قولنا
 وان دعوا ان الما به التي استقواها الازهر على ذهه ليست

حتى بان الترحم من صفة فلبث فان كان فيه الى مستقبل رمضان
 شوا جاف صاحب الله من المستند من ربا لطلب منه ضمه باسبيه فاعطاه
 صميلة وسفر سجان فقال الصبي ان استمر سهر رمضان واما الوقت الذي
 لك عليه فلم يدفع اليك جمعه في ذلك الوقت فمك على دونه
 فقال صاحب الدين ان لا اتوجه فادفع اليه بالمال فها على ما
 كنت و شوكنت فدفع اليه بذلك وها فبات الدهن في
 يدي المتفق قال ان كان الدهن مات بعد دخول شهر رمضان
 وحسب الحق صاحب نوا الفصل فيه ذلك وان كان مات
 قبل اكله الحق فهو على صاحبه وليس على المتفق من ذلك
 بينه والشرط على حاله والمالك على الصبي في وقته
 قلت ولم اتوقا لبقائه قال لانه لا يحب على الصبي ان
 يدفع المالا ولا يلومه الا من به محل الدين على المستند في الاول
 لان الصبي قد استوفى على صاحب المال ذلك وانما يقع
 الا لا يحب على الصبي بعد حوا والوقت والاجر محقق
 ما يلومه المالك جزلة الدهن وصنعه صاحب المال
 يجوز على صاحبه ان يتو ان جسد العقول
 قلت وما السبب الذي اوقوع العتبان في الدهن فها صا
 ويتو ان العتبان اذا دخل الشهر وحاول الاجل ولا يتو ان قبل

بلوع الاحل قال الا ان الصبي يمكنه ان يمد له من صق
 ويجمع صبية ويبر صاحب الدين ثم يبراعه الحاكم و
 عنه الشهود من صماته فلان في الوقت وانما يمكنه
 ان يتو ان يخرج مما دخل فيه بعد دخول الشهر وبلوع الما
 خلا قلت ولم يرك واللاية من قبل اكل الاجل يلومه المال
 وهو من بعد الاجل لا يرك المال ومن كان عليه او لا
باب العيب قلت فانه من جازية
 بالف وهو شوا والدين ثم فهو بها عيب ما خلفا
 فقال الزاهر ومنتكها حكمة وقال المتفق بل لا يركها
 اليه وما هو العيب والدين بها العيب في ذلك قلت على
 من النية قال ابو يعي قلت ومن الما يعي قال الذي يركب
 وكان صاحبها اتفاهه قلت فهو قال الزاهر في
 ادعاه عيبا قلت فان الزاهر لم يركب شيئا ولم يركب شيئا
 ما وقال صاحب الزاهر في حديثه ان حدث عنه كمالها
 المتفق فلا يحب حينئذ على الزاهر النية لانه يستعمل
 بقا صاحبها وقضا الان مدعيا كذا ان الزاهر
 او مدعيا ومن لم يجد صبية فعليه حصة الصبية
 قلت فانه وهو جازية بالف نجا الزاهر من قبلها فقال المتفق

احدهما الاخر او قتل احدهما عن الاخذ فقالوا في
 الزهري نعم بل المذنب هو وهو حيا بعد اليه وان احب
 سيد القاطلة ان يقتلها بامته المأذون وضع مكانها ذكرا
 وقتلها وان عفا مكر مكانها عن المذنب فهو هذا
 قالت ما يمانه اذ فهو جازي بنو القوم وكل واحد منهما
 شياء القاطلة مات احدهما وله ان يشاء في القاتل قبل الاول
 الامر وكذا لو قتل الاخذ فاليه الباقي وقاله يرهقه
 والاول الذي قتل امه في حكم الله مقتول وان قتل
 شيئا في حكم الله قتله وان عفا فهو مؤمن مع المأذون
 وان كان في حق الوقت الذي وقع فيه الحدث امام
 حق كانه كان او لا بالكتاب في هذا كذا وكان
 نكوة على فذل احدوا الحاي واخذ امه وتودده وسفقه
 فعلى قدر ما يذو من ذلك يكون اجازته لعفو السيد
 او منعه من ذلك وقتله من حيث عليه القتل **باب**
الرجوع قلت فانه اذ فهو جازي بنين
 فليمنها او كل واحد من ساوي حسابه وارثها فان
 لا يزوج جازا من المذنب فهو مسلک على البيع فاعلم المذ

تهن المذنب وهو المذنب ولا يزوج المذنب الا اذا سلكت
 على البيع والاقتضاء بالبيع ولا يزوج المذنب حقه
 وسأله عن رجل اعتصب بامر انساوي يستدين
 ديارا فوهبه من رجل عشرة دنانير فمات العبد عنه المذنب
 فعلم بذلك شيئا العبد فالب تسه ان هذه الامور
 التي مات عنها المذنب بعد منقضية ما الحكم
 في ذلك قالوا اذا كان المذنب علم عنه ما اذ فهو العبد
 انه عصب فضا حجب العبد يزوج في طائفة لا يمانها
 ان شاك الب المذنب الميراثات العبد في يده وان شاك
 كالب العاصب قلت ولم يكالب المذنب ولم يرضه
 قال لا حقه في حكم ان العبد معصوب فكان مثلا العاصب
 عنه علمه قلت فما يجب لصاحب العبد على المذنب قال
 قيمه العبد قلت ولا يملك له عليه القيمة كلها وله هو
 في العبد كسيرة دنانير قال لا يزوج في مال من العبد
 انما هو اقل مال له قلت وكيف اقله فلا كما علم
 امه عصب فان تهن عصبها دفع ماله في كونه حقه كان
 في مالها لماله ولم يزوج في ذلك ماله الفضل لانه ليس له ذهب
 الحقيقة قلت فاعلمت ان هذه احكام المذنب في الاحكام
 عصب فكيف الحكم فيه ان المرء يزوج ان عصب قال

شهر

على الجلب المستحق العاصب بغيره فترجع المؤ
 تفر على العاصب بما كان في العبد لا في عتقه من هذه
 ما لم يملك **باب في ثبوت النكاح**
 واحدة وهو عند رجل عده أنساوي الفاعل تسمايه ثم إذا
 أنساوي إذا المتزوج عده أنساوي الفاعل قال له هذه أديا
 لك في الزهر فبات النكاح الذي إذا عده الذي كان
 قبل الزيادة فلو أن كان المتزوج تسخط الزهر وسال
 أنساوي الزيادة ولم يتردد الزهر كغير ذلك فالزهران
 واحد والمتزوج الحائز على نفسه والفضل مردود
 على أهله والمتزوج صام لما نكح به ربه
 قلت فإن كان الزهران يتزوجان لعلام زيادة في الزهر ولم
 يجلد منه المتزوج ولا في إذا قصصه وأدخله
 مع الزهر الأول ولم يجر سوى زده إليه لو طلبة في
 لم يجر الزهران في جمع به أن يجمعه منه من الزيادة فزاد
 أنه أشق منها عليه من الزهر فماله حلال الزهر الأول أو
 لم تزهر صام له وإن كان الزهران في حكمه أنه إذا طلبة
 أحده وكان الزهران المتزوج مضمرا الزهر إليه لو طلبة
 بسبب في علمه بينهما أو لم يجر على عده في الضحك
 على الأول فلا ضمان على المتزوج **باب**

عز وجل أنه من عده وجلتوا كإساوي ديارين وقصة
 تساو ديارا أو شيئا تساو ديارا أو قد هت
 القصة فلا تسقط على الزهران تبع ما على الزهر
 إذا كان أنساوي هذه على أنساوي فأنزلت
 فإن كان زهره على ديارين وهو تساو أو زهره
 في زهر الثوب فلا تسقط على الزهران فمعه الثوب
 وهو دياران ويأخذ الزهران في زهره ثوب
 فيه وهو السيف والعصا **باب**
في ثبوت النكاح **باب في ثبوت النكاح**
 زهر عده وجلتوا على عتقه إذا هم فباع المتزوج
 الثوب لحنسه عتبه فزهر اعترفه الزهران
 مع المتزوج فلا إذا كان بيعة له فموتها زهره
 هو ثم أتم عليه صاحبه البيعة دفع الزهر وهو
 في زهر ما كان عليه إذا أتم البيعة المنية أنه
 على ذلك بعينه وكان الزهر هو في زهره ما كان الزهر
 بالفضل قلت فلو جحد على هذا تسليم الثوب في
 جحد لما جبه أخذه وقبضه وجحد ضاموله فلا لأنه
 سلمته وجحد ما بعينه أو لم يجر أحدا للمتزوج

معها فلما اذا المتوفى بافها المخلو وكان صاحبها اولها
 قالت يوحنا في اصحابها دفع المنيعة من شركا له قال
 لا يحب عليه الا دفع ما المتوفى عليه ما لا يجوز بيعه
 قالت فلم لا يجوز ان كماله بين صاحب التوب وبين التوفى
 قال لا لانه قد خسرته قد حكر بها ما كان له عليه
 الحق وان اقل ما يجب للمعروف ان يبيع ما كان له من حرة على
 يده مع هذه التسعة بعبها قالت فان جازي هو من قبل
 ثوبا بعشرة دراهم ومرة هو المتوفى التوب حرام
 عشرة دراهم ما قبل التوفى في الوجود ما عليه ويبيعه فيها
 اب صاحب الفضل العزى ذهنة وانما يجوز ذلك اذا اقام
 صاحب التوب النية ان التوب ثوبه
 قالت فلا ان يبيعه من التوفى للزاهق ولا يبيعه له فزق قال
 اما اذا اقام عليه صاحبه فتساو لغيره في بيعه فتساوى
 او زاهق ان يحسرك عليه ثوبه ولم يبيع المتوفى في ذهنة
 عن حرة كماله يبيعه ان يبيعه من تسواه وكلما اقل
 لا يجب على صاحب الزهون **باب الزاهق اذا اعتاب**
باب الزاهق اذا اعتاب
 قالت فان زحلا زهون عده زحلا ثوبا
 او عروضا من العزى ولم يبيعه ما سرك في الزاهق

ان اذا الزاهق الاباع المتوفى الزهون لا كنه ذهنة
 مما يبيعها ثم عاب الزاهق هذا المتوفى ان يبيع الزهون
 حناخ الى حقه قال لا يبيع المتوفى الزهون اذا لم يبيعه
 في عا الزاهق الى وقت قلت فان الزاهق لم يبيعه
 حرة كماله المتوفى في حقه قال كماله قلت يبيعه
 عليه الحاكم وان يبيع ذهنة او يبيعه الى الزاهق حقه قال
 نعم **باب الزاهق اذا اعتاب**
 الزاهق يبيع الزاهق المتوفى في حقه
 زهون يبيعه زحلا اذا عا عشرة دراهم فما عا الزاهق من حرة
 المتوفى يبيع من حرة المتوفى في حقه الزاهق المتوفى عا
 الزاهق من التوفى في حقه في حقه كماله المشتوى الاول اذا
 لا يبيع البيع وانما اولاه **باب البيع** او لا وانما لا يجوز
 قلت من ان يبيعه قال لا يبيع به صاحب قلت فبيعه اياها
 من المتوفى جازي فتاوى نعم **باب بيع** كماله لا يجوز بيعه اياها
 منه وبيع اقشده مضى ذلك به يبيعه اياها من الاباع
 الاول قلت فلما ان المتوفى للزاهق يبيع الزاهق
 قال يبيعه الزاهق من يده وذهنة الى صاحبه وبيعها كماله
 كماله الزهون وبيعها عليه ولا يبيعه قلت فان زاهق يبيعه
 ثم الحرة من او يبيعه قبل البيع قال لا يبيعه لانه

ثم ذهبة باحت من ذلك وسأل الله عز وجل قال ذلك
وقال العبدون ثوباً أو كذا أو كذا ذهبة على عشرته ذاهم
وإعادته ثوباً أو غير ذلك والثوب لساوي خمسين ذهبة
فهذه المستعير خمسة عشر ذاهم وهو ذاهم الثوب
والذاهم على المذنب فهو فضل القيمة والذاهم على المستعير
ما يقرب منه ثوبه لا يورده ولا يفضله ولا يثبته على
عشرته ثم الحل المستعير وما ضا إلى به من قيمة ثوب
أخيه قلت فإن استعار منه ثوباً لساوي خمسة عشر ذهبة
كل أن يورده وإعادته ثوباً لساوي خمسة عشر ذهبة
نحدث فيه في النسبة إياه حدث قلص من ثوبه عشرته
ذاهم ثوبه ثوبه بعشرين قلص منه الثوب هو الثوب على
المذنب فما لم يقرب منه وهو عشرته أو غير ذلك فإجاب
الثوب الزهري على المستعير قيمته ضلوعاً أحسن
ذهبه وأربع على ما يقرب من الثوب عشرته ذاهم من ثوب
ماله حناوي في قيمة الثوب قلت فإن كان حق استعاره منه
الذهبة أسلساً عليه ليرى عشرته إياه ثوبه ثوبه عشرته
الذاهم في العشرة أيام قال أن لم يكن من المستعير ثوباً
الحديث فلا شيء عليه **باب** الأسماء في الثوب
قلت فإنه قال الرجل حدثنا الثوب فأورده على عشرته

٢٠١
ذاهم فقال الرجل المأمور قال الله تعالى قال
الشيخان أن أذهله من الثوب على عشرته ذاهم
مع المذنب الذاهم إلى المأمور فهو الثوب وقبضه
عشرته من ذهبا وكذا لو كانت العشرة ذاهم
ذهبت من المستعان فإن هبت منه الذاهم فليس عليه كذا
من البهتان أنهم لا يوردهم على المذنب فضل القيمة قلت
فالمعاملة والمكاتبه بين من يكون ومن لا أن كان
من أن لا تسأله صاحب الثوب إلى المذنب وقيل إن تسأله
ولمعه على أن صاحب الثوب أو سئل به إليه وسأل به إليه
الذاهم من المعاملة بينهما أو المناكحة إذا كان المذنب
محدث أو لا تسأله إلا تسأله وإن كان الزاهم إلى هو الرسول
ذهبه عند المذنب من ثوباً نفسه وسأله أن يقبض الحاحيه
أو لم يأنه فوسأله من صاحب الثوب فالمعاملة بينهما
ويشترى الزاهم من صاحب الثوب والحق في ذلك أن
حيث كان **باب** الأصناف في الثوب
باب الأصناف في الثوب قلت فله يجوز للزاهم والمذنب
أن يوقعا بينهما مشتركة في ثوب الأصناف على واحد
منهما فيقول المذنب هو الزاهم أخيه منك وهو الزاهم كذا
وكذا على أنه أن ذهب في إرادته عليك فضله ولم يرض

لو خذوا لو قال الزاهري فلهذا هو ذلك هذا القوب من ذهب
لم اذ ذلك فضلا ان كان له ولا احد منه فضلا ان كل له قال
ذلك بشرطه باطلا لا يصح وحكم الله واجب قلت فان كان
الزاهري مستعاضا عنه فامض صاحب وامره بتسليمه اليه المنة فهو اموا
لته فهو بقضه من المنة وقال الحصري ذلك ان الفضل مذكور الى
من دفع الزهري وهو المستعير وصاحب العبد على المستعير
فيه عهده اوقات قلت كيف يكون التمسك بالعبد على
المستعير بما لقيه كلها وقد يعلم انه لا ضمان على المستعير
اما العرجا والسنرك في العوا والسنرك في العرجا وفيه قال
لغيره اذا كونه من العادة هذا قد لا يوجب العبد كلها جملها
به منه اذ رفته بها وحشده ليعمل على الزاهري من قبله
العبد فقد استوفى فيه العبد كلها فعليه ان يرد بها اليه
حجب العبد وانما العادة به التي لا يوجبها الرجوع منها ففقد
كل مستعيرها ولم يرجع فيها المستعير فاما هذا فلا يكون
كذلك لان المستعير كونه صارا اليه العبد كله فان قيا
شه فاقترن من شتان لهما ثم باعة واحدة فعنه ما لقيه الس
المستعير قلت فقال العارضة التي لا تجب على مستعير
ها وذهنها قال هو كل شئ مستعير لمعنا مذكور فامض
المستعير فيه ذلك المعنا فلف ولم يصح الى العارضة

منه عه من لا قال الزاهري مستعاضا عنه كائنا ما كان ليسفع
به عه داب نفسه ثم انما اكواه بكوا لا امو الى العوا اما
حب الش لا المستعير وما فهم المعنا في هذه الفاضل ان سأل الله
قلت فان رجلا ذموني فاحل فاكوا مستعير ما يوفو قال الزاهري فلهذا
تفرغني في هذا فاعادة المنة فهو به وهو القوب
ما يكون العادة به نفسه الزهري قال قد قال الحصري
ان ذلك يقتضي الزهري وليس بالقول ولا نراه لان المستعير
كوالا ضوا الامن الفروع ولا يكون ان كان ضا
حبه المتعلق ان لا يضمن المنة فهو ان يكون الذي على الزا
من قلت فلم لم يضمن المنة فهو هو الذي اتروح الزهري من به
قال الزهري احدا حبه منكوا او انما كان معزوقا قلت
وما المنكرو وما المعزوف هما قال المنكر ان يرد به عه
صاحبه ويخوجه من يرد به المنة والمنة وان يرد به
من دونه ويتركه ويترك عليه بذلك اذا كليه
قلت وشوا الى العادة اياه ضمان او غير ضمان في العدة الا
اذا كان ضا حبه المتعلق قلت لئن لم يردك الله فاف
اعنيه قال لا فائدة له اعادة ضمان فلهذا هو من كان
اكوا ما يكاليه به بما عليه من الدين له وان كان فضلا اذ
له ما حجب القوب فلما ان لم يرد له عليه

الامانة منه وكانت كل قومه في القمه من ذرة الى مال
 التوب لم يجز على القوم ان يذنبوا من صاحبهم
 عز وجل من كانت عينه ذاهب فوقع النحر عن الخاتم
 فذهب فقالوا اذهبن حتى تسيوا ذنبا انما استقرية
 بعد ذنبا فقلت انما لم تسيوا ما قلت وليفراذي
 ما تسيوا ان لا ياتي الزاهن بالسنية على ما احب
 له ما حق عليه فقلت وان لم يجز له سنية فلا يوصف
 له ما لم يوصف له ثم يوصف له ما يوصف له اهل المع
 وه ثم يوصف له الفصل في ذلك فقلت فان تبا كذا في القمه
 الزاهن والمزني فالا القول قول من اذ بالسنية على
 صفته فقلت فان لم يجد احد مما يسه على ما ذكر من
 صفته الزاهن فالا قول من يذنب في مثل هذا البيوت على
 مالك الش والقلعة فاذا وقعت هذه البسرا اليهم على
 اوتوع الذين يوتوهم فاحلهم عليهم وقال من كان
 البيوت يوتوهم صاحب الش من صاحب الش اعترف به فقلت
 لمن قال انك انما تعرفه لا يكون الا بالضرورة والتقليد
 والمزني لا يوتوهم الا ما قد وثق به وعوفه وقد يجران فيهم
 صاحبهم استملاحا وشهوة فيستريحه باكثر

مما يشعرون انهم قد لا يذنبوا الا بعد العرفه بانما يشعرون
 ما يلحق فيه لانه عذر مالي له فاما ما في من ذنبا
 يشيب ماله ولا حجة لكم في هذا فاما ادعاء التوب
 معذرة لهم ما اذ توبوا ذنبا معذرة فيهم والقدر كان
 اعزهم بالله وبقا فماله او لا فاما بالنصرة يوق فقلت من
 انشدوا جميعا في الذنوع والعهود الا البيوت حسد يوتوا
 حب الش وهو الزاهن في حلقه ومنه ما دعت
 له وانفسك سنا على القمه والذاهن سنية يباينوا
 عند مجزى **فاما** الله لا يستحي من الش
 فقلت فان رجلا اتى الزاهن فاعترف به في ذنبا
 حاتم وهو عليه حتى اذبه بوعامة بالخاتم او قال
 اعترف به فقلت له صاحب التوب اعترف به فاذ
 فع اليه الخاتم فذهب فالا المذنب فهو ضامن على الخا
 ليون كان العود مع اليه من ذنبا او عذبه من ذنبا لان من
 التوب من العود على الذنوب من ذنبا او عذبه من ذنبا
 ما دفع اليه من التوب فاذ ضامنا به فاذ
 عودا ومن من ذنبا وعذبه من ذنبا او عذبه من ذنبا
 الزاهن فزعمها المذنب وانما نعلمها كسما كسيرا

عليه أو لا أو كان فيه جوهر فأنكسرت أو كان
ذلك كذلك صفوا المذهب وما انكسر من الذهب وقبضه ما
تكتسب من الجوهر قلت فهل يصير المذهب أيضا قبضه عمل
الأكيل مع نقض الذهب وقبضه الجوهر فلا أن كان نقضا
والأكيل من قبله فهو صامق لقبضه العمل أيضا أو لم يكن الفساد
من قبله فقد خد ما فيه الجوهر **في أو لا المستله**

بأن يكون هو ذواتا كذا من قبضه ودر
فانقوس **في أو لا** عز وجل وهو عز وجل
وما يشاوي ما به دينار خمسين دينارا ثم افلست الزاهر فقال
لذا هو أن يسبق في حقه ويترك الفصل العزما قلت فانه
ذهبي عده ذهبا يشاوي خمسين دينارا بما به دينار ثم افلست
فقال بعض المتفقين ذهنة بقبضه وبضرب ما في حقه
مع سابق العزما قلت فانه ذهبي عده عبيد يواو أمين
ثم افلست فأت أحد العبد واحد لا يمتنع قال سكوني في ذلك
التي قبضتها كما هو كغير كانت فان كانت قبضتها اختصها
كان له على غيرها والمفقون تلك الفصل على العزما وكانت
قبضه الهما لكه لا دنة له داخل عليه من ماله وان كانت
فمنهما أقل مما كان له على المثلث أحدهما بقبضتهما من ماله
وضرب مع العزما ما في حقه في تسوية

٢٠٥
مال المثلث قلت فانه ذهبي عده قوما فافلست المثلث
أو ثلاث انما افلست الزاهر ولا ينكر إلى ما كل المذهب على
ذلك القول والقابضه من ذلك المثلث وان كانت قبضه المثلث
بما كان عليه تسليما إليه ذلك الزاهر فاحده منه اصل
المثلث وان كان الذي انمو في المثلث كغير من قبضه المثلث استواء
في المذهب وان كان ادبا على اصل المثلث تسليما إلى المذهب
وان كان ما كل له عليه تسوية في المثلث فافلست المثلث
فهو له وان كان ذلك كله لا يردى ماله فيه أحدهم لك تسوية
به وضرب بقبضه ماله في مال المثلث ومع العزما

في أو لا **في أو لا** **في أو لا** **في أو لا** **في أو لا**
زهراد صا وبها ذرع فادخل الذرع في الزهر فقيل
هذا لكل لا يجوز لأنه لا يكون الزهر إلا مفتوحا
فهذا الذرع قليل من قبضه المتفقين قلت فانه ذهبي الأدر
فدعهما ولم يدخل الذرع في الزهر قال إذا كانت الأدر
عزبها بقي ماله المتفقين فادخل الذرع في الزهر فبقى الذرع
وعلامه على صاحبه فادخله الذرع وحصل له عامه
كل انحاءها مع الأدر حاسن في المتفقين حقه ٥٥
قلت فان دخل ذهرا صا عده دخل بها به دينار وقصر المتفق
الأدر وهو أيضا ثم غلب العدم ونحو الباب الذي فيه الأدر

واخرج العدو من البلاد منه ولم يبق الا اموال المؤمنين على البلاد
والكفر في ذلك قال الحكيم في هذا اذا غلب العدو
على ان يجلب المؤمنين الى ارضه عليه وليس فيه اعنى
من اهل ارضه المؤمنين لان هذا ارضه لا يبقوا المؤمنين على
دفعه وهذه امثلة ما صنعوا القوام كنه وما شبه
ذلك من البلاد ان قلت قد لك لو اني تجل يقتل ارضا
او يستأجرها مواضعها خمسون سنة او كنز اول المسير
كذا واخرها كذا بكذا اذ ما تاتي على ارض العدو
مثل القوام كنه او غيرها على البلاد فاخرجوا اهلها منه هل
يجب على من قبل الارض ان يستأجرها ما يملكها به من اهلها
او قال لا يجب عليه الا ان يستعمل الارض من غير اهلها
فاما جرح من يده فلا يجب عليه فيها شيء لان صاحبها
اما قبله جرح الارض فلما اخرج من يده من صاحب
لم يجب عليه فيها شيء وكذا لو استأجره من يده سنة
وكذا فابق العدو من يده ما عمل به من يده في اموال الاما
عمل عنده وهذه اقسام التي على الدنيا الاول واقهر ذلك
قلت فان جرح من يده جرحا ثانيا كذا وكذا الى اهل ارضها
حل الا ان يجلب المؤمنين الى ارضه عليه في ارضه في ارضه
الى الحاكم فاموال المؤمنين لا يبقوا في ارضه

بالذين قد دفعوا الى منادى وامره بغيره فاحذر منادى المؤمنين
على ان يسيره فذهب مواعيد المؤمنين الى الكفر في ذلك قال
حكم الزهري وان اذنوا المؤمنين في ارضه المضل فيما بينهما
ويجلب الذين امنوا بالذين والذين دفعوا اليه الحاكم
يسيره ويوجب الحاكم على النادى فيه التوب التي
كان زهرا في دفعه الى الذين قلت فان الذين قال
المؤمنون دفع الذين الى المؤمنين وانشئت في مالك قد
وع المؤمنين الذين فاموال الذين الى من يسيره وقلت الذين
قال اذا كان ذلك باموال الذين لم يصير المؤمنين لان الذين
امره يدفعه الى من يسيره ويجلب المؤمنين الذين
بما له عليه في بعضه منه ويجلب الذين الذين الذين
دفع اليه المؤمنين التوب فافهم ذلك
باب في الدودة الله عز وجل السنن حودا
او حائوا سننها او لها سهوا كذا واخرها شهركا
كذا وكذا اذ ياتي اودع العدو الى صاحب الدان
الخواكله ثم ان صاحب الدان باعها وقبضها المشركه
تفسح الكثر وقال ان كان صاحب الدان باع وهو هو
سوقه مضطرا الى بيعها لم يفسح الكثر او الكثر
على حاله وان كان صاحب الدان باعها من ففسح

الكواكيب قلت فان لم يكن المكتوي مع الكواكيب لكنه
دفع به فله فلا ذكركم الجواب فيه واحد قلت
فان كان المكتوي مع الكواكيب لستة كامله ثم اذ
انخرج من الدار قبل انقضاء الستة فلا الكواكيب لجد خرج
او لم يخرج قلت فان كان دفع به من الكواكيب لستة
معا على ستة و اذا المكتوي خرج من الدار قبل انقضاء
الستة فلا الكواكيب لستة لانه لم يذركم ان يخرج
او يعلق الدار على قلت فيجب على صاحب الدار فصل
الكواكيب الا لا قلت وكذلك صاحب الدار لو اذ كان في
حج المكتوي قبل تمام الستة فلا لستة لانه جاز في تمام
المكتوي قبل تمام الستة **قلت الكواكيب** وبتدعيه
عمره لا يستأجر الدار الوفاة وبتدعيه دفع الكواكيب يستأجر الدار
ستة فلما كان بعد انقضاء الستة اذا ان يخرج الدار فبذره
صاحبها عما اقبل فيخرجها وبتدعيه على ذلك شاهد في ذلك
منه قلت فان لوم المالك في الكواكيب صاحبها فلا اذا
خرجها وانتهى على ربه بها او لم يشهد له بكونه لوم المالك
قلت فان خرجها وعلقها بها وامتد المالك في حياضه
صاحبها **قلت** اذا كان الستة على ذلك لم يستأجر
فان كان صاحبها حاضرا فخرجها وامتد المالك في حياضه

والعليه اذا فيها لوم المالك في حياضه المالك في حياضه
فانه استأجر منه الدار لستة او لوم الكواكيب او اخذها كذا
وكذا وبتدعيه المكتوي فبذره تسليمه وبتدعيه
او استأجر او اقل وبتدعيه استأجرها او اقل وبتدعيه
المادة **قلت** لا لا **قلت** يجرى على صاحبها ما قال
فيهم قلت فان كان دفعه لا حياضه في مالهها لستة
العمد المأجزة فالرهم قلت وبتدعيه لستة وبتدعيه
هل ادفع الا حياضه للمكتوي فالرهم قلت فان دفعه
بعضها قال يبيع ما لم يدفع منها قلت فان لمكتوي طاب
قال لا يبيع الا حياضه وبتدعيه المكتوي لا المكتوي قلت
فان المكتوي دفع اليه المكتوي الدار فستة او اقلها وبتدعيه
ع المكتوي هل يجرى لومها صا ما قال لا لان يجوز
بان هو المكتوي يصيب الابواب فيكون ذلك ضامنا
باب احاد **او دلت** **و** **سنة** عز وجل
اكثر امن نجل احدا بعينها او حبر او نكاح او غيره ذلك مما
يحمل عليه على احوال بعضها الى بلع عينه فيلزم المكتوي
على البهل واما مكانه في بعض الكواكيب فليس عليه
ما عطف الجمال ولو لمكتوي من الكواكيب ما لم يجرى عليه
فلا لوم على المكتوي او مكتوي على احوال المكتوي التي للمالك الذي

شأنه عليه ولا شك في كونه العمل بعينه ولا الدابة
بشيء إذا كثرت في ذلك معزوف عليه أو مبلغ العمل
الذي كثرت عليه ما أتت الدابة أو حسب أو شئت
قلت فإن العمل لا يكثر في ذاتها وإنما يكثر في من يعمل
على أعمال من أجله إلى بلد فعملها للزجاء كدابة فكم
عليه الكثر في قبل أن يبلغ ما حدث الدواب قال
هو أو كد عليه كما قدمنا في الجواب الأول
وعليه أن يكثر في العمل كذا قبل عملها إلى حيث أكثر
منه قلت فإن العمل لما وقع عليه أكثر في الكثر في
الأعمال إلى الموضع التي أكثر منه إليه فصاعدا إلى
جباله في شتو أو كثر أو كد كد كد ههنا الأعمال كلها
فإن يكون صامتا لها ههنا من الأعمال إلا أن يكون
الأعمال الحرف عنوه لا يكثر في مداخله لمن لهها
والجواب الثاني هو أن العمل لا يكثر في من يعمل
أعمال عملها له على دابة من يبيع إلى يبيع أو يكثر في
من يبيع في الأعمال إلى المكان وقال في كسب القضاة
قال في الذي وجبت إليه بالأعمال دفع اليك الكتاب أو
صل الزجل والكتاب إلى الزجل فواء فلو لم يدر فيه أن يدفع

إلى العمل أصلا ما يدر في ذلك فلا يرجع العمل إلى الذي
عنده وهو صاحب الأعمال التي كان ما يدر منه دفعه
قلت فإن الأعمال التي هي في الكتاب أن في الكتاب
في الكتاب هل يدر عليه العمل ولا يدر منه قلت فأنه كان
في الكتاب أن يدفع إليه الكتاب أو دفع إلى الذي وصل إليه
الكتاب ليس للزجل يدر في ذلك وقلت أن دفع إلى الأعمال
التي التي بها قد كان في الكتاب إلى الزجل أو دفع
من الأعمال كذا أو كد كد لا فقهها الزجل في القسرة يدر في
من ما يدر في ذلك في العمل على الذي في الأعمال
أن يدفع إلى الأعمال التي أو يدفع إليه الأعمال إذا كان
الأعمال كتب إليه أن يدفع إلى الأعمال التي فاما يدر
عليه أن يدفع إلى الأعمال الأعمال قلت فأنما في الكتاب أن
دفع إلى الأعمال دابة أو دفع إلى الأعمال عنده دابة أو قال
ليس على الذي في الكتاب المدفع دابة أو دفع الأعمال
على الذي دفع عليه وهو صاحب الأعمال دابة قلت
فإن الزجل الذي أكثر في الأعمال أكثر في دفع العمل
على كذا الناس وأخبروا على ذلك فلما وصل الزجل
بأعمال إلى المدفع فعمل الذي صاحبه ثم انقلها حشر في

الاعراف فقال الخيال خرج كذا الفاسد كذا او كذا
وكلا به يبارز وقال القوي وضمت اليه الاعمال لابل كذا الفاسد
كذا او كذا به يبارز او قلما صار الخيال فسيلا اهل
العرب ماختلف القول في ذلك فقال بعضهم خرج الكوا
فلما به يبارز وقال بعضهم خرج ما ينبغي به يبارز ما اختلفوا
في ذلك ما لم يجدوا في ذلك كذا في ذلك كذا في ذلك ما هو اعلا
الكوا واخذه فمعه كذا في ذلك **وساير**
عز وجله فعلى ان تخلص جلالا او جبرالا او يعال او يعز وجله
فما يحمل عليه مواعيد او قال له صاحب الدواب
اخذ هذه الدواب موضع هذه الى مكانه او من قبل
استوى الى الكوا الى بلده ولم يترك عليه مواعيد
الى بلده على ان لا موضع ما كوت به هذه الدواب
سند ثمر الكوا وبيع او قلت او في سماء له على ان يلف
الدواب على صاحبها من ماله من الكوا على ان يلف
بقوم على هذه الدواب وبعثها وبعثها على
الى الله الدواب كواها الله داهيا وادجها ماخذها النحل
واكلها من دابة الابل وادجها وبيع كواها فلما كان
في بعض الكوا فباع الدواب كواها او بعضها ما ينبغي

له قال يعز وجله وبعث الدواب الى الاعمال من جميع
الكوا الى صاحب الاعمال واللسنا جرت عليها **وقد**
يعز وجله في الجوز واسن ان لفت الى قوله وهو على
جاور النور له جار على صاحب الاعمال على السنا
جرت عليها جار هذه الامور على صاحبها **قلت** فان النحل
الى له الاعمال كواها قبل ان يبعثها الى النحل وبعثها
وقد فعلى النحل يبيع الكوا اعطاه في الكوا او بعثها
فقال النحل من هذه الاعمال فلما كان في بعض الكوا
وقف بعض الاعمال او مات فامضى النحل من هذه الاعمال على
العمل الذي كان على العمل الذي وقد او مات الى الله الذي
اكتوى اليها فلما وضع في الكوا صاحب الاعمال امرك به
فما ما لم يجد في الكوا فبالا في الدواب وبعثها كوا
فما صاحبها او اكلها صاحبها **واما** قوله صاحب الاعمال
لم يترك ان تحمل الاعمال او مات النحل وبعثها فلا يفت
الى قوله لانه لو لم يبعث عليه في الكوا وكذا على
من اسن جرة على حاله **قلت** فان ذلك كوا من جرة
على حال من يبارز الى بلده فلما صار في بعض الكوا فاددت
الاعمال وسلمت الاعمال فكلاب الاعمال صاحب الاعمال

او ستراد ايه او عتريه لك قال ان كان الطريق من اهل عليه
 ان يودي ما يشاء لك عليه الى البلد التي اختار منها البهاو
 ان كان البلد محو فاحاسب الجمال صاحب المتاع قلت
 وان من الطريق بعد ذلك يوم او شهر او اقله اكنو
 هل على الجمال ان يمد له الى النخل الى موضعه فانه
 اءالم يجر صاحب العمل احد حملاه وكانا جميعا فادري
 البلد فقلت فان المداهه الكري اخلفا فقال الجمال كوني
 الى مكة بعشره وانا يتره فانا المكنزي اكنو ب من
 لحشمه قال النسيه على البهاو البهني على المكنزي قلت وقد
 لك ان اخلفا فة الى الجمال كوني الى الكوفة بعشره وقال
 المكنزي اكنو ب منك الى بعد ادلبسه وانا يتره قال
 النسيه ايضا على الجمال قلت وكعد لك ان ماتت الدابة
 في بلد محرف وكان الطريق محو فافق صاحب المتاع
 مع لست امن في هذه البلد فاحمل الى حبيب اكنو ب منك
 او ذمي من حبيب حنف فقال الجمال البلد خاف ان اقلد او انا
 ذلك ما حوب في ذلك قال فة فة منا جواب ذلك اءا كان الله
 خافا لم ينعى الجمال او المكنزي ان يحملوا انفسهما على العزم
 زوالا لثان

الجمال مع الجمال في كيلة السكوي بيان فة فيقول
 الجمال هذا الذي حملته او يقو اسيرة منه او ما اسيرة منه
 يعلمه ولم الحق الذي اسيرة هلا يكون الجمال ضامنا لذلك
 ولا يعرفه يكون الجمال ضامنا لانه قصوما بك الكلبه
 او يدور **في البهاو الاستدراج**
 عن رجل اكنو احما وامن ليلته بلده فحشمه نسيه و اكنو ب
 على المكنزي صاحب البهاو فالا اجزه الشهر الذي حشمه
 الا ان يكون منه من دة خوف على نفسه او منعا لم يجر
 ان دة قلت اذا ب ان كان في دة الشهر واقفا
 يعطيه اجزته وهو واقف ام اجزته وهو يعلم ان لا يعطيه
 الا اجزه اذا اكنو ب يوما في جميع ما واقفه او عمل عليه حنا
 يتره الى صاحبه قلت فانه عجب قال ان كان عجب
 في دشمه الذي حشمه من كثر خوف ولا عامه دة
 دة ضمن منه قلت فان اكنو ب حمارا اسيرة البهاو
 او السرح هل يصير المكنزي قال لا لا يعرف المكنزي
 صامنا الا ان يتره منه تصيب او يدور
في داره احما
 حشمه يحام من ليلته الذي دة او حشمه احما ولم يجر

قال لا فائدة ولا نصيب في هذا الموضوع وهو مستأجر على
العمل هو صانع في الموضوع الاول قال انه مضاعف الموضوع
الاول وهو محووف وكان مضاعف محووف لعل العمل قصص
لذا ولا نصيب في هذا الموضوع الا ان لا يشترك العمل في موضوع
وهو امن عليه وكمات نفسه اليه ومضاهو فيما يحب
عليه من كمال العمل والصلاح لصاحبه فلما خولف فاختار لم
يصير هو وجزل على العمل فلما فعله الى المال به هو العمل
او ذهب منه مبالغ قال صاحب العمل كماله الى العمل
الى الاحواز كذا منه بماء هو هو العمل قلت فان الخوا
الثاني انما هو كذا منه الى العمل الاول فانه قد بلغت العمل
مسلم كذا وعنه الى فقال له العمل الاول اواد وعنه اليك
مسلم كذا فوجه الى صاحبه على من النبيه قال على
العمل الاول النبيه اذ دفع العمل الى العمل الباني ومسلم
فان لم يجز له منه كان على العمل الثاني اليمين قلت
فان العمل الاول قال لصاحب العمل ايضا كذا وعنه
الي فقال له صاحب العمل اواد وعنه اليك بماء على انه
كان في جملة عمل مسلم كذا او كذا في جملة العمل النبيه
على صاحب العمل بماء على انه كان في جملة او كذا او كذا
نوا او كذا او كذا في جملة العمل النبيه فانه لم يجز له منه فانه

٢١٧
 فالصبي على الجمال الذي استؤمده صاحب العمل
 استؤمده وحمل على حملته لعله يحملها في حمله
 حمل حديد أو فخر مثله وذن حمل الترفل الجمال لضموا
 لمحتوي لما حمل الحديد أو الفخر وكما الترفل إذا كان
 على حمل وذن الترفل لم يصير إلا أن يكون الحمل كذا
 لا يحمل الحفا على راحة مما حمل عليه فضم قيمه الجمال
 قالت فإن رجلا استأجر حمارا من مكة إلى المدينة مائة
 كذا الحمار المكثري والجمال المدينة بمئة ولا أقل وأخذ
 فلف الجمال من ضموا المكثري قيمه للجمال والهم
 هذا يلزمه الكوامع قيمه للجمال الأصغر بيلومه الحمار
 من مائة إلى المدينة لانه لما ضاع إلى المدينة وجد عليه
 الكوامع ما حاد المدينة ولف الجمال من قيمته بخوانه
 على المدينة ألفا كذا البها
 قالت فانه فلف في موقع
 البها حاد البها وهي المدينة هل يصير ذلك
 قالت فانه
 استؤمده مائة إلى المدينة حمله فكم به
 المدينة فلف الجمال من ضموا المكثري قيمه الحمار والهم
 قالت فضموا الكوامع القيمة خال لا لأنهم لم يقدروا
 صرح البها كذا البها فضموا القيمة ولم يصير الكوا

٢١٨
 قالت فانه استأجر حمارا من مكة إلى المدينة على أن يدير
 كيه هو وحده فأن عبد مائة ودينار فلف الجمال من
 المدينة هل يصير الأصغر إذا كان مثالا ذهب الجواز
 حقه فلفه قالت فضموا الكوا إلى الموضع البها فلف
 فيه الحمار والهم
 عن رجل من بني كنانة دخل فقال له حمارك هذا الترفل أو البها
 والوجه الموضع كذا أو كذا من مائة أو ثلثه فلف الجمال
 فلما صار في بعض الطريق سرق الجمال من الجمال قال
 لضموا قيمه نصف لأن النصف الآخر كواه فلف
 مائة فلف النصف لأنه المكتومة عليه
 فلف هذا المكثري في الكوامع من الموضع البها فلف فيه
 الجمال الموضع البها كذا البها وقال
 لم يكرهوا فلف النصف الجمال إلى البها البها كذا
 مائة البها من الكوا بقدر ما حاد عليه فلف نصف الحمار
 عن رجل من بني كنانة دخل فقال له حمارك هذا الترفل أو البها
 والوجه الموضع كذا أو كذا من مائة أو ثلثه فلف الجمال
 فلما صار في بعض الطريق سرق الجمال من الجمال قال
 لضموا قيمه نصف لأن النصف الآخر كواه فلف
 مائة فلف النصف لأنه المكتومة عليه
 فلف هذا المكثري في الكوامع من الموضع البها فلف فيه
 الجمال الموضع البها كذا البها وقال
 لم يكرهوا فلف النصف الجمال إلى البها البها كذا
 مائة البها من الكوا بقدر ما حاد عليه فلف نصف الحمار

وذاذوالنصران كان له قلب فان استأجر نجف فاستأجره
 سنة ثم اذافا قال الحق من الله مع الله اشهدوا على ما في الله
 الشهود هاتوا واما كيف يعمل ذلك فلا ان كان من ماله
 او اقر في الشهود فعليه الشهود فاما ان كان من ماله او من ماله
 او من الله ولا ضمان عليه وان لم يأتى حده ضمن فيه الله
 وسم الله عز وجل الشهود حرموا في الله السنة تكه افكم
 ثم اجوه ما كنتم من ذلك الجور ذلك قال لا يجوز الا ان
 يكون الشهود في السنة حرموا في الله بوجهه حيث
 ويعمل به ما يشاء او لم يشهد في السنة بوجهه حيث
باب في
 عز وجل اخذ احبارا من رجل
 من المدينة الى النبالة تكه او كذا اخرها فاما ان كان
 بعض الضريق وقف الحماز وتركه المكثري وضايفات
 الحماز او سرقه او اضموا المكثري قال ان كان ماض خوف
 كان في الخوف ان اقام خاف على نفسه وبعده منه ان
 يفرح من شهوده لم يصير وان كان لما وقف الحماز تركه
 ومضاه الضيق امرو لم يفرح على نفسه تلقا ماض الحماز
 او شوق ضيقه هو انقلبه قلت فانه استودعه امانا
 ويات او سرقه لم يصير هاتوا المكثري قال قد قدما
 الجواب ان كان استودعه من خوف الضريق وبادر فله

لم يصير قلت فانه لما وقف الحماز تركه المكثري عز وجل
 وانه ما علف على مال العلف قال ان كل شاة له المكثري لما اقتدى
 الحماز او علفه والعلف عليه حله بدونه صاحبها وان كان
 لم يشا تركه على علفه مال العلف اصابه وقد قال
 عز وجل ان العلف على صاحبه وقال ان الشواكر العلف عذره
باب في قلت فانه اخذوا من رجل ايمان الله اليه
 بعينه حذافه وكان يسوده من المدينة الى مكة سينا
 او سينا فشاؤه عسوا او اخذوا من الرجل فله ذلك قال
 اذا كان وقع الشهود على سبوسب فشاؤه شواكر
 الى كذا مثله على السبوا الذي يساؤه في دفع اليه لانه قد عذره
 المكثري **باب في** قلت وعذرك البولي
 والاخر وقال في ذلك الجواب كما لاوار
 عز وجل اخذوا من رجل عسره مما لم يلبه الى يده وقبض الخوا
 او لم يقبض وقال المكثري ليست احدها لا استزها الاعا
 له ليس فيها مضام لم عليه للمكثري قال ان كان احواله
 وليس ينده جمال فله ذلك باطل وان كان احواله وعنده
 جمال لم يله ذلك الحق المكثري وعليه ان يحمل الرجل الى
 حيث احواله كان له ذلك فقال او لم يكون له ذلك
 فقالوا فيه ان احواله ابلانها بما من ذال الشاكر فقالوا او اعاد عليه

هل يصير صاحب الدابة التي يخدمها الله عز وجل قال ان
كانت هذه الدابة عرفت بالنسخ او العرفتم اذ شملها
حيها وفي عتق ذلك منها فكنيت او عرفت من صاحبها
الا ان يكون الدابة في ملك صاحبها فاني اليها دابة فيه حل
اليها في ملك صاحبها فكنيت بها فادان كان ذلك كذا لم
يصح صاحبها فاما قلت فان لم يكون هذه الدابة عرفت با
لنك قبل ذلك ثم ما كبرت الدواب فكنيت بعضها بها
فما لك واحدة منهم في الدابة ان كان كذلك لم يكون صاحبها
ضاماً لان هذه الدابة قال رسول الله صلى الله عليه وآله
شلم التماس حياؤه قلت وما معنى قوله صلى الله عليه
حيار قال قد ولا لا يلزمه وظلها ولا ضمان على صاحبها

في ضمان الدابة
عن رجل اشترى فرساً من رجل من امة ولم يسمه في البيع
على المشتري اذ ايقم كفت العبد من المشتري اذ ايقم
ايق فكل المشتري بالبيع والعبد فقال له ايق العبد عدي
فاسم المشتري ساه من ايق العبد ايق في البيع هل يكون
البيع ضاماً للعبد والعبد قال نعم لانه باعه عدي ابقاؤه
في ذلك فلو لمه الضمان لثمنه

عن رجل اشترى ثوباً من رجل من امة ولم يسمه في البيع
مسعوده ثم تغير ليست تفاوت بينهما اذ ايقم
هل يقع اصل هذا البيع قال ان كان هذا المشتري في حوزة المبيع
هذه الجلود فليها ثوب هذه البيع وان كان لو يملكها
عند ثوبه بطل البيع ولم يسمه قلت وان كان المشتري
في حوزة الجلود فليها ثوبه اذ ايقم ثوبها فلم يسمه ولم
يضمنه المبيع ثم ذهب من الجلود حلة او اكثر هل يكون
ضاماً للمالك قلت نعم هو ضام لما ذهب لانه لو بقضه
ما يملكه قلت فانه اشترى ثوباً جازياً او ثوباً عدياً او ثوباً
دابة وفي المبيع الثوب ثم ذهب الجلود اذ الدابة هل
يكون المبيع ضاماً للنصف الذي اشترى منه المشتري قال
لا يكون ضاماً قلت وفيه صنفان ثوب الجلود ولم
يضمنه نصف الدابة قال لا يضمن نصف الجلود مستور
بمعنى يضمن ثوبه ونصف الدابة والعبد ايم يكون في
الامانة والتمسك والتمسك ولو لم يسمه ايم لم يبيع منه
من اذ مشاع في جميعها وفي اذ ضايف ما اشبه ذلك وليس

من الله اختلاف في معنوه الدار ونصف العبد والمجازية
والعادية ما تشبه ذلكا فهم الفرق بين ذلك
قلت فان مشق
المجازية او العادية استغنى البايع وقاله البايع ان اجوز ما التوا
تتوا او قالوا كذا فلك هل يجوز هذا الشك في الاستغناء
قال نعم قلت فان البايع اقاله على هذا الترخيص لا يشك
انه يترك اليه بعد ذلك والتوا الجوزية قال لا يحكم للبايع
بما يجوز به هذا الشك في الذي يشك في المشتري من
جوز التوا في بعض الاحوال **باب الموزن في الميزان**
عن زيار مع الى رجل حمل اربعة على ظفئه او ربه فذهب
الحمل من الموزن اهل الجوز المستأجرو ثلثه ضامنا لثلاثي الجبال
قالوا اذا كان هاب الحمل فذهب من المستأجرو عليه صن
وان لم يكن هاب الحمل بقيت يومه لم يكن **قلت**
فكيف يجوز ان يبيع يوم من المستأجرو مثل هذا قال يبيعه
في موضع محدد او في ملة في موضع ولا ينفقه ولا يحفظه
ويكون ذلك مقصودا **قلت** فان اختلفا فقال صاحب الحمل
فرد قصوف وقال المستأجرو قصوف من النية قال على المدعي هو

صاحب الحمل على المستأجرو الميزان كذا المنكول
عن رجل استأجر
جوز حلا لم يخرجه يوما بغيره فمات الماهل لم يخرجه ذلك قال
هذا اذا كان جوازا وجوز الماهل من الاخرين فمات **قلت**
فكيف يصح المجازة في ذلك قال ليس احده اذا اذ كفى وكذا
درلتا بغيره فمات **قلت** ما سبيل جزي الايام
باب الموزن في الميزان
اكتوى من رجل حمل له الف رطل على دابة من المدة فيه
الى مكة او من غير ذلك او من قزاة من حده الف رطل الى
مكة راحضا وبعده اذ لك كله في مضجعه ومكده ربه يستوي
دنا يتوا لجوز ذلك قال نعم **قلت** وكيف يجوز ووجه يستوي
في مولات فوامني بعد ما بينهما في المسافة **قلت**
لان للمشتري في سماء القوا باسماها وهي مودة وما بينهما
من المسافة فله ان يرضى الكوا **قلت** فان المشتري كان راحلا
فهو الا ان رطله لم يرضى عنه احوال هل يجوز له الكوا **قلت**
نعم ذلك لانه كذا وان لم يرضى عنه احوال ربه فمات **قلت**
فكيف يجوز ان يستوي ما ساد عليه من الاكل او جبالها
اذا كان الشك في وقع على النسيان مودة مثل التوا او التوا

او العكرى او ما الشبهه ذلك قلت فان العكرى لا اذان بكوى
 على هذه الالطال من يحويه ما صرمة استقامة ذلك قال انهم
 اذا وقع ذلك في الشوك قلت فانه لم يسبق ذلك
 هالة ان بكوى من يحويه على هذه الالف قال انهم قلت
 وكفى ولم يسبق ذلك قال اذيت لوان هذه العكرى
 اكوى على هذه الالف بكى او كذا اشراة وجر فقال
 له ولي ما اكوتت حنا حمله اذا على الحيا او على الشركان
 ذلك قلت بلا قال ما عا ولا يحويه وجر لانه جاز له ايضا
 الحبال ان بكوى على حوله الذي من يحويه قلت فاني
 امكوى لما اكوى على هذه الالف وكذا لم يدك في لثما
 بعينه حمله هلا في هذه العكرى قال له قلت
 ولم هذه الحبال والاختلاف فيما يحمل من الحفا وعينه قال
 اذا اختلف فيما يحفوا على الابل وما لا يحفوا وجر على الحبال
 ان يحمل ما لا يحفوا ولا يعتد وادوم لم يكل الكوا
 قلت وحي فيما نسب به الكتاب في مثل هذه المعنى قال انهم
 ان يشاء الله اذا الكوا هذه الحبال على الف وكل الحبال
 له من مكة الى المدينة فلم يجد العكرى وما يحمله على
 الحبال او حبال على بكوى ان يحمل على الحبال بكوى كومه

العكرى من يحويه فان لم يجر على الحبال ولو تراجعا
 ووجب عليه الكوا فامهم ذلك فانه في كفايه
 البكوى على الف وجر على الف
 البكوى على الف وجر على الف
 به فاع ان جعلت يجر او حمارا مقبولا الى اكتسب على هذا
 او حصر عليه او اكوه وما الشبهه ذلك ثلث ما يحسبه
 عليه كما يجوز ذلك قال انهم وجر اجابوه وجر الم يقول
 عهده رسول الله صلى الله عليه و هو الصالح الحاشية
 قلت وكذا لثما دفع اليه ورسا حماره عليه ثلث
 ما يجره فتلا ذلك جابو **باب صغار**
 البكوى عر وجر او عا حمارا الى ان يجره تحتنه
 قطع الحمار يجر الحشفه والى عليه الضان قلت
 وكذا ان لو مات عر انهم يكون ضا مثلا لان
 لسوان قلت وكذا لان لم يسبق الحبال ولم يسبق
 قال ايضا انما قلت فالله على ما قلته قال انهم لم ان
 ليس منه رجه **باب القول**
 والجمام وجر او عا في البكوى على الحمار والمكوى
 والمعادى وجر على الحمار صان فقال انهم على الحمار الصان لان

تيموا وأعلى تيموا وشبه في عنهم الصلوات قلت فانهم لم
 تيموا قالوا نعموا ضامير لما اعتدوا قلت فيكون
 ذلك على عود اولهم او على عود في انفسهم قالوا عود اولهم
 الا ان تيموا بينهم تيموا فيكون في اموالهم قلت فانهم
 لم يتيقروا في الاجرة ولم يستروا قالوا يصيدوا ايضا قلت
 فانهم استوكروا او لم يضيئوا لم يستروا قالوا يصيدوا ايضا
 قلت فانهم مما ليك فاعتدوا قد علموا اني استأجروهم انهم
 مما ليك او لم يعلموا ان كان مما اليهم هم العيون ادبوا
 لهم في هذه الصلوات والصلوات في العمل الثاني
 كانت مما باقهم على اموالهم لان العبد المأذون له في التما
 زه والصلوات حاكمه على مولاه قلت فان العبد المملوك
 مولاه في صلواته مثل المالك وبما له يتيقروا ان العبد
 في عتق ضياعته فافلس قال ان كانت تلك الصلوات
 من امواله او الهبات به وما السبب في هذا فهو مثل المأذون
 له في التماز والمأذون فهو على مولاه وان كان جليسه
 مولاه والصلوات في صلواته يعنيها في امواله فيها لا
 تحتاج اليه تلك الصلوات فهو مثل العبد المحجور عليه
 فاجابوا فافلس به فهو على نفسه في كمال به اذا اعتدوا

قلت هذا هو العبد فيما افلس به لصاحب الدين
 قال لا ان العبد وعليه انا عتقوا ضياعته بمولاه وانما
 العبد اليه لعنه نفسه

عمل مولاه العبد على ايدى مولاه
 عن مولاه دفع الى حاكمه عتقوا ضياعته
 على الاجرة على ان له له شقة انا عتقوا ضياعته وعملها
 الحايك عتقوا ضياعته قالوا على الحايك ان يتيقروا شاة كتم
 عليه من عمله فهو له حقة وادبوا قلت فان كان صاحب
 الشقة اذا ان يتيقروا حقا ويكتم عن التوب قال
 يصير الحايك يتيقروا العتق ويزد الاجرة ويصير صاحب
 ما اذا قلت فان صاحب الشقة دفع الى الحايك عتقوا
 شاة كتم على الحايك على ان يتيقروا عتقوا ضياعته
 الى عتقوا قالوا على صاحب الشقة اجرة عتقوا ويكتم
 عمل التوب على ان الحايك متبرع به لا قلت فان التبرع
 امكن ان الحايك ادبوا العتق وقالوا ليقول الحايك مع نفسه
 قلت فان التبرع المأذون دفع عتقوا الى الحايك نقب الحايك يتيقروا
 الحايك فاحذ عتقوا التبرع وغيره من عتقوا الناس ولا يصير
 الحايك قلت فانما وقع في يد الحايك فلا يمتزق المبرور

فيه فـ لا يجوز الحياك في ذلك صاماً قلت
 ولا يجوز صمت الحياك في النقيص لم تضمنه اذا
 حق وقبته فـ لا لافه وقد كان يحدو محذور من النقيص
 ولم يجوز له في الثاني حيله **باب الحياك**
 عز وجل دفع الى حياك ثوباً
 يفتكه قميصاً وقبعة فـ ما قال صاحب الثوب
 ام ترك يمينه وقال الحياك ان ترقيها على من ليسه قال
 على صاحب الثوب واليمين على الحياك **باب** وتـ الله
 عز وجل انا الحياك ثوب فقال ان كان هذا الثوب بحفي
 قميصاً فافكه فـ قال الحياك نعم ولم يقل لفت فتكفه
 فهو هذا يصير نقصاً ام لا قال لا يصير وليس عليه
 ان يكون اليمين انة ما تتركه كذا امر فتكفه له اخذوا
 بذلك مفعلة نفسه **باب** قلت فان دفع ثوباً الى الحياك
 ففكه ثم اعترفه بملأه عليه فافكه على
 من اخذه قال على الذي دفعه الى الحياك **باب**
 عز وجل دفع الى صانع
 ثوباً نصبت له اخذ نصبت له استودع وقد ساركة
 على اخذه قال ان صاحبها اخذه اخذه وان احب

٢٢٤
 اخذ يمينه قلت فان كان صاحب الثوب لم يساركة الصا
 غ على الثوب ويعود كذا وانما دفعه اليه فقال لا يصح
 له ثوبه فـ ما دفعه عنه منه دفعه اليه كذا دفعه
 الثوب عنه الثوب قال لا ما لم يترك مشاركة الكوامما
 يكون صاماً **باب** وليس ترك مشاركة الكوامما
 سلكه الصانع قلت فانه لما دفع اليه الثوب
 ومشاركه على اخذه نقيص يترك الصانع ما اخذ الثوب
 وحده فلو يوخذ شيء غيره قال لا يجوز صاماً
 ولا يتركه في نقيص الثوب **باب** قلت وكذا لو اخذ الثوب
 وكل ما به يترك الصانع قال لا يجوز صاماً
 وهو او كذا صاماً به **باب** وتـ الله عز وجل
 دفع الى صانع ثوباً نصبت له كذا وكذا دفعه
 مضمونه الصانع يصح له الا ان يبيع مما قاله ما
 حب الثوب صاعاً يساوئ وثله ذراهم فقال صاحب
 الثوب ام ترك يمينه ونعم وب فـ ما تـ بلامه
 قال الصانع مذبذب وليس على صاحب الثوب
 بعد يمينه الصانع يبيع الا ان يكون صاماً حب الثوب
 قال لصانع اضعه ذراهم كذا وكذا ذراهم وكل اللون
 الا ومعه قل حب الثوب لا يبيع مثله

مثله بذكره فاد اصبع الضاع ذلك اللوز الذي وضعه صا
حه كان عليه عيه الصع ولم يلفظت الى قوله بوز هم
قلت فان الصباع فلا امتقن ان اصبع اذا التوب ثلاثه
وقال صاحب التوب امزتك بوزهم قال النبيه على
الصباع واليمين على صاحب التوب قلت فان صا
حب التوب فتا للصباع اصبع له هذا بوزهم وعلاقة
الصباع على عود او كونه فسق في الصع بعينه
فاصطنع صباعا سوا وادبجه ذاهرا ووقع في صغ
نحو الصع الذي امز به فقال صاحب التوب لو امزك
بهم الصع وقال الصباع انما علقته فسق في فيه ما
يحب في ذلك فلماذا وقع في الصع بعينه فليس على
صاحب التوب في زيادة الصع شي لان الصباع علقه
وان وقع في نحو الصع فصاحب التوب مثيرا ان ادب
ان ياد ثوبه احدى واراد ببعينه امرا حده
باب عزاد ان يكون فيها سكر ومهم
دواب فقلت بعزاد واب فيه حلرب احدى الشكان
ما كلة كعامة فلان لمز صاحب الدابة في فلان كان
ذلك بالنهار فلا شيء عليه لانه على صاحب الدواب صفا
بالليل فما اكلته ضمن وعلى صاحب الدابة

ان يحكم فيه بالنهار لان الدواب تهم بالنهار فاد افسد
رغلا او اكلت سببا فلا شيء على صاحبها الا ان يبيد الدابة او
باب عزاد ان يكون ضامنا لما ذهب من الساب من
حمايه قال فيهم قلت فان صاحب الحمام قال انما اعطيت
الاخيه لادخالها الحمام ولم يمسكسها على صبا الساب
وانما اذا هو تفوقه لا يلفظت الى قوله وهو ضامن وانما
نضع الرجل الساب عنه ليعمك فما اذا دخلت فقلت
فان اذا على صاحب الساب انه كان في ماله ذاهرا او ذر
اهم وقال صاحب الحمام لم تعلق بها ولم اعلم انة كان
في ثابك شيئا فان على صاحب الثياب التبيه بما كان
في ثابته وعلى صاحب الحمام التبيين قلت فان اختلف
صاحب الثياب والحمامي فقالا صاحب الثياب ثيابي ثيابا
ويحسونه فافترقوا صاحب الحمام للتبتيه و
ثيابك هذا قال النبيه على صاحب الثياب لانه قد عي
والنبيه على صاحب الحمام انصا
باب عزاد ان يكون ضامنا لما ذهب
لنهار ونحوه لكون الحيوان هو يكون ضامنا لما ذهب
منه قال الزكاري من شبيب سبب فيه التوقيل لونه

فيه شح واما قال له اعمله ان يرضه قال لا اقر الله انما
استأجرة اجرة عاتلته اذما باعه بوجه او تلتله
هو اجرو ولا جرو صامو اختبر شيوك . قلت فان ادبا
عن اهل الجاه وهو بعد نضله له قيمه و كذلك البوا داه
خذوا الحديده و قيمته ماله قيمه كفي العمل فيه ذلك قال
اذا وقع النخل الى الدباغ حله انما قال له ادب مع هذا اعلم
ثلاث فانه انما يكون فيه قيمه الجاه وقت ما دفعه صا
حبه الى الدباغ وهو انما يخطو اليه بعد خذ وجه من الدباغ
وقد عرف ان كانت قيمته مثل قيمته و هو اخذه صاحبه
ولم يكن للدباغ اجرة وان كانت قيمته اقل من قيمته فحين
الدباغ ما تقدم من قيمته وان كانت قيمته اكبر من قيمته
وهو كان للدباغ ثلث ذلك كما استركله .

في ذلك السماع من غير صفة في ذلك السماع
في المشتري وان يرضى في ذلك السماع
في المشتري وان يرضى في ذلك السماع

وسمى كاليه عن رجل
اشترى امور حراما فنفذ بغير ثمنه واذا ان يرضى به فلم
يتوكله البايع واذا ان تسلمه اليه خاويه فيه باقى ثمنه

وارامه عنده فقلت المتاع عند البايع هل يجوز له صامتا
قال نعم . يكون صامتا لانه ان تسلمه الى المشتري
قلت وانه لما استواه ونقص بغير ثمنه اذا ان يرضى به فقلت
له البايع او في باقى ثمنه فقال انما الذي باقى ثمنه فسلم
متاعه الى فسلمه اليه وقضه المشتري ثم اذا ان يرضى
فرضه البايع ربه ما تسلمه اليه وتوكله عنده لمنعه له
اياه فقلت المتاع عند البايع هل يجوز صامتا قال
نعم هو صامتا لانه لم يسلمه الى المشتري ولا دفعه من
لها باب به وكا امواله فيه انما من امواله . قلت فانه لما
لها السرو منه المتاع ونقص بغير ثمنه وسلم البايع اليه
المتاع وقضه المشتري فاذا ان يرضى به وقال له البايع
اعطني باقى ثمنه فباى حوض رضى هذا عند البايع
باى الثمن فقلت ذلك عذر لئلا ان الفضل بينهما فقلت
فانه لما اشترى ثمنه المتاع وكا اليه باقى الثمن ولم يسلم
اليه المتاع فوضعه جيبا على يده ولم يخطو فيه
ثمنه فقلت ذلك قال ذهب المتاع من البايع وليس
على المشتري شيء . قلت ولم قال لانه لم يسلمه اليه و
لم يرضه اياه . قلت فانه قد تسلم البايع الى المشتري

قال الامه لشيدها واولادها هونون حنا بنو منوز فلت
وغيره يتفقون وقال الموت شيدها عنها او يتفقها حنينا واولاد
ما وقلت حال المولد بعد عتقها واليكونون موالا لشيدها
التي اختفها فلت فها لا يهيم الذي اذ هم فيها تسب
او يحبوه قال لا فلت لا يعلية قال الامه عاذف والعارض
بنو له الامه وحدثت الازن لشيده الله عليه السلام الولد
للقوا اثر ولها هو الحزف فكل ان تسب تسب العاقبة
قلت فهل يوازيون اخوتهم لاهمهم قال نعم اذ اعتقوا
قلت فان لم يكنوا لاولادها اعتصبها ولا كنه اشترها
من معتقب قال ان كان علم انها معتصبه فحاله حال المعتقب
وان كان لم يعلم انها معتصبه رجعت امر الولد الي شيدها
وكان المشاوي على المايح المختصب فليتها يزد القويه
الي الذي استنواها منه لانه عزه فلت فاولادها هل يهيم
فيهم يرجع بها لشيده على اليهم ويرجع بها اليهم على الذي
بالحه قال لا ذلك في اولاد المملوكه التي حوزت بها
وسراها ومثل حال كزاوله كماله او امر حار بيهما
استدرك قويه ولها وما لم يحوز بيهما لم يكن لاولادها هون
قلت فمما لا يحق ولست ولها باليهيم قال نعم فلت يهيم

يهونون هون كما يهونهم قال نعم اذ اعتقوا فلت فان مات
بعضهم قبل ان يعتقوا الميوات لايه او لغيره وقال الميوات
امه كالم الميوات لا يبع حنا يعتق ائتمه كلها اذ العلم
حوا وزيده ليه الحرو ما يقع فيه شيده ما ليه اليه
فلا يوازيه لانه لا يوز خرم مملوكا ولا مملوك حوا
وقال لا يجوز لشيده امر الولد نر وحيها حرا ولا مملوكا
الا ان يعتقها ويحوز ولها وقد قال في اربابها حنا
ولست بالحون ولا مستواه **باب العبد المقتد**
وسئل الله عز وجل عن مقتد عبد امر
من خذل فاستغله فمرانا مولا فاستغله واستغله ما
خذه من ذلك قال يا خذ صاحبه اليك استغره وعلمه
قلت فانه اعتصمه وهو يساوي ما به دنيا وفشت يده او
لص حننه حنا صار يساوي خمسين دنيا قال كثيره الا
هو نفسه فقتلوا زاد الا ان يكون ذك حيايه حنا عليه
المعتقب له فلو انه ما حنا فقتلوا فلت فانه لما
غصبه علمه صناعه واستغله ابو العبد ما خذه صاحبه
ما لم يحسب ذلك على العارض او مات العبد قبل ان يستغله
صاحبه قال اذا انقضى صاحبه لم يرجع على العارض بشي

إلا بعلمه الله استعملته **باب** وأما إمامات وتزوج المستحق
 على الغائب بفقمة العبد يوم اعتصمه **باب** قلت فانه اعتصمه
 وهو يساوي عتقه دأبوا فعلمه صناعة فصار يساوي عتقه
 دأبوا فاستعمله فليكن دأبوا ثم استحق ذلك المستحق
 ولا ينكره ما علمه الغائب ولا يرجع الغائب على المستحق
باب العبد يبيع ماله **باب** ما لا يؤخذ
 ما لا يؤخذ ويستهلكه على مواليه العبد قال علي بن
 قلت وكيفية ذلك وقد جازى حياجه العبد على انفسهم
 فقال اما ان كان له المردود لا يجوز ذلك لا يوجد شبهة
 بعلم العبد وحال العبد مقتول له حكم الله الا ان يؤخذ به
 بقرعة عده ان اذاد ذلك اولى المقتول الامر اليهم ان اجازوا
 وان اجازوا بقرعة لا يجوز ذلك وكذلك اذا شتر العبد فاما
 اذا اعتصم ماله واستهلكه كان المال على سيده اما ان
 ديه فديه عن عده واما ان يسله الى صاحب المال اذا كان
 المال له واعتصمه العبد مثل ثمنه سواء قلت واركان المال
 اكثر من قيمته قال فالشيء على سيده الا قيمه العبد **باب**
 قلت ان الاستدانة العبد دأب على من يعون العبد قال
 ان كان استدانه وهو غير مكمل له في تجارته او صناعه سيده ان

٢٢٢
 على سلبها فليست على سيده ان كان العبد ادانه اقله ماله
 وان كان ماله في ضمانه بقرعة او تجارة فاستدانه فيها
 ببيع ماله وفيه فهو على ماله **باب** قلت قالوا لم يرض
 العبد ولا ندم **باب** الغائب يبيع ماله **باب** قلت
 فان رجلا اعتصم بقرعة او بقرعة او بقرعة او بقرعة
 اولاد كثيرة ثم استخفى فهاضها بقرعة قالوا بقرعة
 هاهنا واولادها **باب** قلت فانه لما اعتصمها وولدت عنك
 مات اولادها وبقيت الام على حالها قال لا يكون الغائب
 ضامنا لقيمة الاولاد واما صاحب الامر ان يخذها فان
 فاتها لم ولد مات وبقي الاولاد ولا يلزم الغائب بقرعة
 الامر ويأخذ اولادها الغائب الموصوف وقيمة الامر
 قلت وكذلك ان استعار من الام فمروا بقرعة او بقرعة
 من الغله من بيع ولده او غيره ثم مات الامر فالجميع الغله
 لصاحبها البقي استحقها **باب** قلت الغله او كوت **باب**
باب مراد صاحب امره **باب** قلت فان رجلا
 اعتصم امرأته يساوي عتقه دأبوا فعلمه صناعة فصار يساوي عتقه
 او لا يؤخذ به من الاصول حاصوات يساوي ما به دأبوا
 ولم يشترها ثم استحقها صاحبها قال هو مخير ان اذاد ان
 نقل مع ما فيها امر الغائب

فولعه وان اذاه ان ياخذها ويضع في الغار فتموت الغرير
 قلت في اي وقت يكون فيه الغرير له عند وقت غزوها
 او عند استحقها المستحق له قال في وقت ما يستحقه المستحق
 قلت وكذلك ان كل استعملها ضعف ثمنها الذي كانت ثمنها
 في يوم عتيها قال الغله لصاحبها الذي استعملها هـ
باب في الغزل قلت فان رجلا اعتصب
 بحولاء معاه ثوبا ثم استعمله عليه صاحبه انه يحوله بغيره ما
 يحب في ذلك قال يجب لصاحب الغزل قيمه الغزل ان كان الغزا
 صب فيه استعمله بغيره ثوبا هـ
باب في الغرير قلت فانه اعتصب اديبا لم يبيع فدفن في الغار
 ثم ثمنه ثم استعمله عليه صاحبه قال ياخذ هذه صاحبه مديون
 قال قلت فكيف ولا يملك له اخذ صاحب الا ديون وبقاها ديونا
 واخذ صاحب الغرير ثمنه قال لا لا يبيع ويبيع بغيره لم
 يغير الا باذنه باع فهو اديون مديون ويغيره بغيره فام يباع
 المعنا ولم يبيع مستهلكا بذلك وانما الغرير قد صار ثوبا لم يبيع
 الغرير ثوبا ولا الثوب عولا فبذلك صار مستهلكا لما
 زال عول المعنا قلت وفي هذا الباب معناه اذا بعت
 فلو قبضت عليه ما جازته قال نعم ان ثبت لو ان رجلا اعتصب

ثوبا ثم دفن في ارضه فصار ثوبا لم يبيع فتموت فيه الثوبا
 قلت لا لا اختلاف في ذلك فالقاعدة اعتصب ثوبا فدفنه
 فصار له ثوبا لا يبيع له ثوبا فدفنه في ارضه ان ثبت ثوبه
 المستحق له حده موقوف ما قلت بالا قال المستحق لا يبيع
 عولا معناه فكل عول مستهلك هـ واما الا نحو فلما صار
 ثوبا لا يبيع عولا معناه كان مستهلكا فكان للمستحق
 قيمته يوم اعتصبه فافهم ذلك وقس عليه كلما اذا كان
 ملك فيه كفاه ان شاء الله هـ **باب في الغار**
باب في الغرير قلت فان رجلا اعتصب ثوبا انصا
 ثم باعه الغرير من دخل فبيعه له شترى فبيعه
 الذي كان شترى اخر استعمله صاحبه واستعمله
 وبيعه ما يحب في ذلك قال ان كان المشتري يعلم انه
 عتيه وقت ما اشتراه فو جع بغيره على البائع انما كان
 قلت فالصحيح ان لا يرجع بغيره لانه قد علم وقت ما
 اشتراه انه عتيه واخذت فيه بغير عمله صواب فلم
 يرجع له بغيره الصبح على الذي استعمله ولا على البائع
 لانه لم يغيره لما علم انه عتيه وان كان لم يعلم
 وقت ما اشتراه انه عتيه ثم استعمله وجع المشتري

على البائع بغيره وقيمة الصنع لا تفرقة له قلت فباح
 المستحق الثوب مضبوطا مسلما وقد ادعى ثمنه مثله
 قال نعم لان الصنع لا يستردك التله قلت فان المشتري قال
 اذا غسلت صبري قال لا يجب ذلك لانه ضرر على الثوب
كتاب الخشب قلت فان رجلا اعتصب
 خشبه ثم بنا عليها سقفا فوق الشجر علوا لم يدخل
 صاحب الخشب المتزاور فيها وانسب عليها واشترى فيها
 فوق المستحق فاع حسبت وفي قلها فساد الطووس وفي
 السفل قال لا لم يمتد اليه ما في ذلك من الفساد على العا
 ض ودلله المستحق خشبه قلت فانه بنا العلو يحوز
 العاضد فالان كان الباني يبيع العاضد وعلم ان الخشب
 معصوبه قلها صاحبها وان كان لم يعلم انها معصوبه
 قلها صاحبها ايضا وانما يرجع الباني للعلو على العاصب
 الذي يحوز قيمه ما افتتجه من ثايه **باب البيع**
باب بيع الثوب فخر بنون في ارضه وانثرت
 مواد ضرر فخر بنون بها في ارضه فليسث وكثرت حنا الثوب
 فاكل الثوب فخر بنون ثم استحقها صاحبها قال بقلها

من ارض العاضد وباعها له حيا سواء قد افلا كثر
 انه لا يجب ذلك لانه اعتصبها بغيره فاما ثمنها وعملها
 حتى يكون كل مستهلكا ليس هو من ارضه وما
 هذا يعني لا كقول العاصب حيا ضروفا في بغيره حيا
 ضا ذكرا او ولد بغيره صبرا او ضرا فضا في بغيره ثورا
 فكل ذلك يجب لاجله ان لا يفرقه لانه من اعتصب بغيره
 الخشبه كثر او من اعتصب هو فلا يفرقه من سمي
 قلت فانه اعتصبه سمي فهو له كرهه قال ليس اصله
 مع قبله الا من من سمي ولا يفرقه الا كما وفيه
 فهم هذا وفسر عليه قلت فما تقول في حله النخله قال
 لحكم لصاحب النخله بقلها ما يبيع من ارضها
 المعتصب ثم في الجوز والحمد لله
 العامين وصلى الله على محمد وآله وعلم من كان
 مؤدبته وسلم تسليما **باب**

في بيع الثوب
 في بيع الثوب
 في بيع الثوب

ولا المولود المستحق موي مسودع يوم الاربع
 دخل حرس مع شهر سولا في شهر الثوب
 وسيسر في سواديه بلحه الله في المساس
 والاشباب والاحاديث السواديه في ارض
 واعانه على ربه وان ساء الله في سواديه
 عفرته وادبه في المساس في سواديه

معهم للورث ثلاث مائه وثلثون ولاس ورجع

بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على

عبد الوثيق محمد بن عبد الوثيق ثلاث مائه وثلثون ولاس ورجع
م م م وعشرين ورجع وصلى الله على رسول الله

سيدنا محمد النبي وآله وسلم سلمها
والد على اختيارها في يوم الاحد

حسبنا الله وحده في يوم الاحد
سنة ثمان وثمانين وستمائة

لما كان سنة ثمان وثمانين وستمائة من الهجرة النبوية
المباركة ازال الله عن الارض طاعته الملوها بجاه خبيث
الدور والاموال وطاعه البهايم وهو نواب الناس المعاصرون
واولادهم وبنوهم واولادهم في مرضه الناجم عن
الحرم من عظمه ومارب الناس في كل من الجبال والسموات
وكاثر الذين في الارض والسموات وطاعه العلم بالارض والسموات
والرجال الخوف

الورث للثلاث مائه وثلثون ولاس

من المساجد اربع المائة الى الحق والخير

وصلى الله عليه وآله في ايامه الطاهرة

حاضر اسعد وكر في يوم الاحد لعشره ايام
وسلم وسلمها في شهر رمضان سنة اربع وستمائة

في الدعوى والنيات والسفادات والنفوس
ديه والعاذيه والافزاز والهبة
والصلح والوصية والتعدي والذفا
والسكا والتمويه والقسمة والوقوف
والفليس والمزادعة والحفاه والحواله
الوكالة والله اعلم بالصواب

بسم الله وبع المولى
والله اعلم بالصواب
سنة ثمان وثمانين وستمائة

في شهر رمضان سنة اربع وستمائة

لِيُؤْمِرَ اللَّهُ الرَّحْمَنُ
مِنْ الزَّحَرِيِّ

وَالْأَبُو جَعْفَرٌ يُحِبُّ وَيُحِبُّهُنَّ الْحَقُّقَ سَالَتْ أُمَامُ الْمُسْلِمِينَ
عَصَتْهُ حَيٌّ مِنَ الْحُسَيْنِ بْنِ الْعَسْكَرِ فَإِنَّهُمُ رَأَوْهُمُ بِأَسْمِعِيلَ فَإِنَّهُمُ
بِالْحُسَيْنِ بْنِ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ وَكَانَ عَلَيْهِ وَعَلَيْهِمُ
الْإِسْلَامُ عَزَّ وَجَلَّ أَدْعَا عَلَى رَجُلٍ دِينًا وَحَقًّا مِنَ الْحَقُّقِ وَعَلَى
النَّبِيِّهِ قَالَ عَلَى الْمَدْعَى النَّبِيِّهِ عَلَى الْمُنْكَوِّ الْبَيِّنُ ٥٥
قُلْتُ فَإِنْ نَكَلَ الْمُنْكَوِّ عَنِ الْبَيِّنِ هَلْ يُؤْتَمُّهُ الْحَقُّ إِلَى أَدْعَا
عَلَيْهِ الرَّجُلُ قَالَ لَيْسَ الْمُنْكَوِّ لَعْنُ الْبَيِّنِ كَيْدًا فَإِنْ أَدْعَا لَعْنُ
لَيْزَمَ إِلَى نَكَلٍ أَدْعَا عَلَيْهِ صَاحِبِهِ قُلْتُ فَأَنْتَ لَمَّا نَكَلَ
وَأَوْجِبَ عَلَيْهِ الْحَاكِمُ الْحَقُّ قَالَ إِذَا أَحْلَفَ مَا لَمْ يَدْعُ
عَلَى حَقٍّ هَلْ يَسْتَلْزِمُ رَدَّ نَكْوَلٍ أَمْ لَا فَلَقِيْتُ الْقَوْلَ وَبَيِّنَ
الْحَقُّ قَالَ لَيْسَ سِيَّاقُ رَدِّ النَكْوَلِ لَأَنَّهُ يُجْعَلُ عَلَى الْحَاكِمِ
أَنْ يَعْصِيَهُ وَيَدْعُوهُ بِاللَّهِ فَيُحِبُّ عَلَيْهِ مِنَ الْحَقِّ فَإِنْ أَدْعَا
إِلَّا أَنْ يَحْلَفَ ٥٥ قُلْتُ فَأَنْتَ لَمَّا دَعَا بِاللَّهِ وَاللَّهُ الْبَيِّنُ وَاللَّهُ
الْأَهْلُ مَا عَلَيْهِ لِلْمَدْعَى حَقُّ فَإِنَّ الْمَدْعَى عَلَيْهِ سَبِيهِ
عَدُوٌّ فَشَهِدَ وَالْمَدْعَى فِي هَذَا الْحَقِّ أَدْعَا هَذَا فَادْعَا
هَذَا فَيُحْلَفُ الْحَاكِمُ فِي هَذِهِ النِّبْيَةِ قَالَ لَنْ يَكُنَّ الْمَدْعَى قَالَ

ع

لِالْحَاكِمِ لِحْلَفِ قَوْلِهِ وَإِذَا أَرَادَ أَنْ يَحْلِفَ رَدَّ بَيْتَهُ فَاخْلَفَهُ
الْحَاكِمُ لَمْ يَقْبَلِ النِّبْيَةَ رَدَّ حَوْلَ الْمَدْعَى هَذَا قَالَ قُلْتُ فَإِنْ
الْمَدْعَى لَمْ يَحْلَفْ مِنْ هَذَا نَبِيًّا قَالَ فَيُجْعَلُ عَلَى الْحَاكِمِ أَنْ يَقُولَ
لِلْحَقِّ لَمْ يَحْلَفْ أَهْلُ قَوْلِهِ أَكْثَرُ أَسْبَابِهِ لَمْ يَحْلَفْ أَهْلُ قَوْلِهِ
سَبِيهِ أَنْ يَكُنْ تِلْكَ ٥٥ قُلْتُ فَإِنْ الْحَاكِمُ لَمْ يَقْبَلِ مِنْ هَذَا
نَبِيًّا فَقَالَ فَمَهْ أَعْصَى الْحَاكِمُ ٥٥ قُلْتُ فَأَدْعَا الْحَاكِمُ
الْحَاكِمُ فَمَادَا الْمَدْعَى رَدَّ مَا اسْتَلْزَمَهُ سَبِيهِ عَدُوٌّ
فَشَهِدَ وَأَنْ لَمْ يَدْعُ فِي هَذِهِ الْحَقِّ إِلَى أَدْعَا هَذَا فَادْعَا هَذَا فَادْعَا
لِالْحَاكِمِ وَسَبَّ الْحَقُّ لِلْمَدْعَى قَالَ لَيْسَ ٥٥
عَزَّ وَجَلَّ أَدْعَا عَلَى رَجُلٍ أَلْفَ دَرَاهِمٍ فَقَالَ الْمَدْعَى عَلَيْهِ
لَيْسَ لَهُ عَصَايَ الْأَخْشَرُ مَا بِهِ قَالَ سَبَّ عَلَيْهِ خَمْسَ مَرَّاتٍ
وَعَلَى الْمَدْعَى النِّبْيَةَ فَإِنْ لَمْ يَقْبَلْ لَوْ بَيْتَهُ أَحْلَفَ
الْمُنْكَوِّ عَلَى مَا انْكَوَّ ٥٥ عَنِ
رَجُلٍ أَدْعَا عَلَى رَجُلٍ أَلْفَ دَرَاهِمٍ عَدُوٌّ نَبِيًّا قَالَ الْمَدْعَى
عَلَيْهِ قَدْ كَانَتْ لَهُ عَصَايَ أَلْفَ دَرَاهِمٍ وَفَضْلُهُ وَأَمَّا فَادْعَا
هَذَا فَمَادَا لَفَّ وَسَبَّ عَلَيْهِ وَعَلَيْهِ النِّبْيَةَ بِالْقَضَا
قُلْتُ فَأَنْتَ لَمَّا يَحْلِفُ أَنْتَ لَهُ عَصَايَ أَلْفَ دَرَاهِمٍ وَأَكْثَرُ قَالَ
أَنْ يَكُنْ لَهُ عَصَايَ وَنَبِيٌّ قَدْ قَضَيْتَهُ إِيَّاهُ هَلْ سَبَّ
عَلَيْهِ هَذَا الْإِسْلَامُ حَقُّ قَالَ لَا سَبَّ عَلَيْهِ مَهْ ٥٥

القول **شبه** وشبه **كاذبة** عرفت ان هذا ما عارضه الخلفاء
ما لا يقال المذبح عليه هذه الدولة على ان هذا القول هو
عليه بالحق وعليه الشبه ان العرف ان هذا القول هو
ان منه ان العرف ان هذا القول هو عليه حال **كاذبة** شبه
المذبح على ان هذا القول هو عليه حال **كاذبة** شبه
في يده اذا ما دخلوا فيها فقالوا لما كرم الله
الشبه على عواد فقال المذبحي لما كرم الله
اكتب بيتا وودع شاهرا وادخلوا ليعرفوا ان يفرغ
الادوية وقف حنا تانتيه ام لا قال لا يحكم الخا
كم في نزع الدار ولا يوقف الله الضبعة عودا
صاحبها حنا من الشبه فادانت الشبه ام لا لما كرم
تفويض الدار وتسلمها الى صاحبها فان كانت الشبه
حنا كرم الله المذبحي فكم الخا كرم الله ذلك و
كتب عما يقول المذبحي وان ضم له انه كرم الله
المذبحي ان له شبه كرم الله الخا كرم الله الشبه ان
يسئل اليهم وامر يوقف الدار او الضبعة كرم الله نفسه
ان اذاد العرف في يده ان سيعلم او يوقف فيها حنا تانتي
شبه المذبحي وان لم يرد الذي في يده ان سيعلم فليس الخا كرم

ارادوا فيها حنا تانتيه المذبحي في كشف الحكم الخا كرم
فان قال المذبحي ان كل من دخل في ارضه فهو ارضه
دفع ما دخله المذبحي وكونه بالشبه فقال انما ينبغي
عندنا ان يكون المذبحي في ارضه في ارضه لا يرضى
عنه ان لا يرضى من الخا كرم الله في ارضه
كفاه لكان يسأل الله ان الخا كرم الله لا ينبغي ان يرضى
من دنا ولا ضبعة عودا في يده في عوامه في
من الشبه فيستحق فاما المذبحي في يده في عوامه في
سعي الخا كرم الله ان يرضى في يده في عوامه في
صا دونه وهـ دونه في يده في عوامه في
يقيم المذبحي ما دعاه في كرم الله في يده في عوامه في
كاذبة عرفت ان هذا ما عارضه الخلفاء
عليه ما له عرفت ولا عرفت ما يقول في المذبحي
بالشبه فادانت بما دعاه المذبحي فقال المذبحي عليه عرفت
الشيخ من المذبحي دفع ما قاله وما عليه عليه من
كلامه وسبح بعد ما حرم وانك قال نعم يسبح منه
الخا كرم الله في يده في عوامه في
قوله في يده في المذبحي ما قوله ولا يسبحه في
من انك انك انك

وبنسب الله عوجه ابي يهودا فادعاه صاحب هذه الدار
 وصاحب هذه الدار فقال هذه امهله وقال هذا هو ابي وليس
 لواحد منهما عليه حشيب او اكلهما عليه حشيب
 قال هذان الرجلان جميعا فوادعاهما كل واحد منهما فادعاهما
 وعلى كل واحد منهما النسيه فادعاهما فادعاهما فادعاهما
 النسيه العود الاستحقة بسببه قلت فان لم يكن
 لواحد منهما سببه قال يود التكون في ذلك الى عود والى
 يود عنك توجه الحاشية الى ابا الدار ان كان فهو له
 قلت فان التمشي على النبا يود لم يكن لواحد منهما
 نسيه قال يستعملان جميعا فادعاهما فادعاهما فادعاهما
 قلت فان الحشيب الى على الحد او كان لاحد منهما قال
 يكتوي في الحشيب فان كان متوكفا مع نبا الحد او
 فهو لصاحب الحشيب وان كان محمدا كما في الحد
 النبا لم يكن له الحشيب وكان الحكم فيه ما قدمنا
 من السيار قلت فان كان الحشيب لهما جميعا قال يود
 لك ايضا مذكور الى الحشيب فان كان حشيب هذا وحشيب
 هذا متوكفا مع النبا كان الحد بينهما يود وان كان
 لواحد منهما قال يود ما في سنا قلت وكذا في الحشيب
 في كلما كان مثل هذا معزوا وغيره قال يود

عن رجل في يده دابة او ثوب او معزوا او معزوا
 عاملا او ثوبا او ثوبا او ثوبا او ثوبا او ثوبا
 ان هذه الدابة تخرج عنه او هذا الثوب من ملكه
 او هذا معزوا او ثوبا او ثوبا او ثوبا او ثوبا
 ان هذه الدابة تخرج عنه قال لا انكوي في نسيه الذي
 في يده السلعة وانما المذبح الى النسيه في يده وعليه
 النسيه فادعاهما النسيه العود والاستحقة بسببه
 واخوتهما من يده هذه الدابة فان هذه الدابة او العود
 في يده هذان الرجلان جميعا فادعاهما كل واحد منهما نسيه
 عود ولا انكوي له قال يستعملان جميعا مع شهودهما
 لم يقسموا ذلك بينهما فقالان قلت فان كان لاحدهما
 اذ يده شهود ولا خوسا من كفي يقسم بينهما
 قال يصفان قلت فقد روي عن علي عليه السلام انه
 قسم ثوبا بينه وبين اخيه على عدد الشهود فجعل للذي له
 اثنان ولسوا للاخ ثلثا قال لم يرض ذلك عنه عندنا
 وكذا يجوز ذلك والشاهدان يشهدان لصاحبه
 بالنسيه فلم يقسم بينهما وقال ان كان صاحب العود
 يشاهد من الثوب او الله وادعاهما من ثوب او ثوبا او ثوبا

وقال لا خنا بغير الله في الاول النيه انه دفع اليه هذه الدنيا
تتوسل في حاجه فحسبه في قوله يا ربها منة
سنة عز وجل ما على قباله ما على قباله ما على قباله
بعين من فدا الى اخر فلما انا اليه في كمال
المستوى والتمس ما على قباله ما على قباله ما على قباله
الله في النور ما على قباله ما على قباله ما على قباله
على الاقدام التي وبعيد الجاذبه منة قلت وكذا يكون
لنيه على الاقدام التي وبعيد الجاذبه منة قلت وكذا يكون
البيع قال لا اني في هذه الجاذبه قد افرأ بها كانت للديوان
على اهلها وقد كانت اليه فوادعها انها صادقت اليه
تتوسل ما على قباله ما على قباله ما على قباله
عن نفسه بعد الجاذبه قلت فانه انت النيه بالتزوج
قال ذلك ما على قباله ما على قباله ما على قباله
مملوكا قال نعم لنيه الجاذبه قلت فانه لم يكونه
لنيه فالتمس حبيب الله في النور ادع الى الله النيه
على ما ادع الى الله النيه قلت فانه انت النيه على الله
يع قال وجب على الله في النور ادع الى الله النيه قلت فيكون
الاول بعد اثبات الله في النور ادع الى الله النيه جوا قال نعم قال
فان لم يكونه لنيه منها نيه قال نعم قال نعم

سما قال قال خلف لما كبروا واحد منهم على ما ادع
فادع احفاد ونعت الجاذبه الى الله نيهها قلت فادع
الجاذبه نيهها فيكون الله مملوكا قال نعم لنيه
مع امه قلت فهل جاز على الله في النور ادع الى الله النيه
الحد قال لا ولا كونه في الله الجاذبه نيهها قلت فهل جاز على
الله في النور ادع الى الله النيه قلت وما العرف قال امه
قلت وكذا هو هو الله المملوكه قال نعم قال نعم لنيه
واما قوله ان الله النور ادع الى الله النيه فليس هو الله
قلت كانه اذا كان في الله عشترون ودارا فمهموها
من ذلك فبازن قال نعم قلت فان الله في النور ادع الى الله
الاول فلما لنيه في الله النور ادع الى الله النيه
مملوكه فلهذا هو الله النور ادع الى الله النيه
كذلك فلهذا هو الله النور ادع الى الله النيه
تتوسل في الله النور ادع الى الله النيه قلت فالله الله من
الله لهم ونبوة الله النور ادع الى الله النيه
سنة عز وجل ما على قباله ما على قباله ما على قباله
الله النور ادع الى الله النور ادع الى الله النيه
الله النور ادع الى الله النور ادع الى الله النيه
الله النور ادع الى الله النور ادع الى الله النيه
الله النور ادع الى الله النور ادع الى الله النيه
الله النور ادع الى الله النور ادع الى الله النيه

عليها مائة واحدة فلحق به له ذلك قال اذا كانت الخوف
 منقرضه في الدعوى كانت ادعاء عليه غصبا ودينا
 وشكلا اخلقه الحاكم على كل دعوى مائة واحدة
 كان دقا واحدا في دعوى واحدة لم يقر عليه الايمان
 قلت فلن كل المدعون جملة في مثل يوات او ما اشبهه
 هل خلف الزل المدعى عليه لكل واحد منهم مائة ام لكل
 مائة واحدة قال قد تعدنا الجواب في ذلك ان كانوا اكلهم
 يدعون حقا واحدا الخلفه لهم الحاكم مائة واحدة وان
 كانت حقوقا متقوية اختلف لكل واحد منهم مائة
 قلت فلن ادعاء الدقة ان الميت خلف دنا هو او ثانيا وشا
 حاو ما اشبهه ذلك هل اختلف في كل ذلك مائة واحدة
 ام في كل شيء منه يمين قال قد قدمنا جواب ذلك ان الد
 عوى اذا كانت في اشياء مختلفة اختلف على كل مائة
 يمين واذا كانت الدعوى في مائة واحدة اختلف في مائة واحدة
 على جميع دعواه **وسا**
 اما جميعا او دعا دلا كسب او لم يحواه لانها كسب والله
 فيها تماثلا وهما مختلفان في الكلام احدهما يدعي الكسب
 كله والاخر يدعي نصفه كسب يميل المستودع
 في ذلك قال الدالون يكونا بياها مائة مائة مائة

ما استودعها الكاسر وفيه اليها ولم يجد عليه
 في المادفة اليها جميعا وكانت المناكحة بينهما
 قلت فعلامو النية منهما جميعا مدعيان على كل
 واحد منهما النية بما ادعاهما ولا في مدعيه ولا
 لنية عليهما جميعا دون ان يكون في الزل ادعاء الفصل
 وهو مدعي الكسب كاه قال لان الكسب في ايديهما
 جميعا لشره المدعي الفصل عليه النية دون الخو
 لان كل واحد من مدعي يقول ويدعي في هذه الكسب
 واما يكون النية على الذي يدعي الفصل في مدعي
 في هذه قلت في او مدعي قال في مثلا خلاف الزهني
 والشره اذا وال الزهني في هذه الزهني كسروا
 مما قال الزهني ذلك فيه كسبه دراهم فالنية
 مدعي على اموال الفصل وهو المترفع ومثل الفصل
 يقول بغيرك هذه التوب عشرون درهما يقول المشتري
 بعينه عشرون درهما فالنية في ذلك اربعا على من ادعى
 الفصل هو البايع وانما هذا ان غلا لانهما مدعيان جميعا
 في كل واحد منهما النية بما ادعاهما قلت فانهما
 اثبتا جميعا النية قال اذا ثبت النية لهما جميعا
 استخلفا مع يليلهما فاد اختلفا في قول المدعي الزل ادعاء

كله قائم ارباع الكيسر قلت اني معاك ذلك بينك هنا
اومره قال ان المرء في النصف واما اقول معي الكل
والنصف فليترسبها فيه كلامه **و** اما النصف فليترسبها
في النصف معي الكل يقول هذا النصف له ومع
النصف يقول هذا النصف له واما البنا النصفه جميعا
في حاك اسلم انا فليسوا النصف سبها وضار له في
النصف الزرع وهو نصف وضار له في الكل فله ارباع
الكيسر نصف هذا النصف وهذه الزرع مع النصف الزرع
له به وضار له فله ارباع ما فله هذا **و** قلت فان لم يكن
للمدعي الكل فيه وامت معي النصف النصفه قال
يقسم الكيسر بينهما فكيف **و** قلت لارمعه قال لان
كاحب النصف فامت النصفه على ما عاقبقت النصف
وباخذ الاخو النصف باقرا هذا له **و** قلت وخذوا ان اقام
معني الكل النصفه ولم يكن له في النصف بينه هل
داخه معني الكل الكيسر كله قال نعم **و** قلت فان معني النصف
امت اربعة شهود وامت معني الكل ثمانية كيف
يقسم الكيسر بينهما قال كما قسمت عليهما او الابدعي
النصف الزرع وامت معني الكل فله ارباع قلت فلم يرفع
هنا زيادة الشهود او كان له اربعة ولا خرو

فَقَسَمَ اِيضاً عَلَى هَذِهِ الْمَعْنَى قَالاً اِنَّهُ الْمُسَوِّدَةُ لَكَ اَوْ مَتَى اَللّٰهُ
 جَاءَ اِيَّاهُ فَكَانَتْ هَذِهِ **قَالَ** يَقُولُ اَللّٰهُ اَوْ اَعْلَانَتْ اَلْكَاسِ
 الْمُسَوِّدَةُ اَوْ اَعْلَانَتْ نَصْفُ الْكَاسِ وَنَصْفُ الْاَلْفِ فَقَدْ اَقْرَبَ
 وَتَوَسَّطَ بَيْنَ اَحَدِهِمَا فَتَوَسَّطَ بَيْنَهُمَا وَهَذَا الْمَعْنَى اَلْكَاسِ
 كَلَامٌ بِيَدِكَ اَنْتَ بِالنَّصْفِ اَلْمَعْنَى بِهَذِهِ فَاتَّجَمَعَتْ اَمَامَهُ
 عِيَانُ هَذِهِ الْمَعْنَى اَلْوَحْدَةِ فَكَانَ اَلْوَحْدَةُ اَوْ اَلْمَعْنَى فَلَمْ يَسْأَلْ
 وَاحِدٌ مِنْكَ اَمِيْنَهُ فَاَسْتَوْفَاكَ اَجْمَعًا عَلَى مَا اَدْعَاكَ
 فَتَمَّ مَا هُوَ اَلنَّصْفُ سَكَ مَا اَدْعَاكَ اَقْصَاؤُكَ اَنْتَ رُبَّ
 وَتَوَسَّطَ اَلْوَحْدَةُ مَعَ النَّصْفِ اَلْوَحْدَةُ رُبَّ الْكَاسِ رُبَّ
 وَلِهَذَا قُلْتُ اَوْ اَعْلَانَتْ هَذِهِ اَلْمَعْنَى اَلْوَحْدَةُ اَوْ اَلْمَعْنَى
 وَهَذَا **قَالَ** **رَبِّ** **اَللّٰهُ** هُوَ رُبُّ اَدْعَاكَ عَلَى رُبِّكَ
 اِنَّهُ مَمْلُوكٌ لَكَ فَقَالَ الْمَعْنَى عَلَيْهِ مَا كُنْتَ عَمْدَ اَقْصَاؤُكَ
 اَعَزَّ مَتَى يَقُولُ مَتَى قَالَ اَعْلَى الْمَعْنَى الْمَعْنَى قُلْتُ وَازْ لَوْ
 لَمْ يَكُنْ هَلْ يَسْتَحْلِفُ الْمَعْنَى عَلَيْهِ مَا هُوَ مَمْلُوكٌ قَالَ
 لَا يَحْتَاجُ عَلَيْهِ اَلْيَمِينُ قُلْتُ وَلَا اَوْ عَلَيْهِ لَا يَحْتَاجُ عَلَيْهِ هَذَا
 اَلْيَمِينُ وَهُوَ مَعْنَى عَلَيْهِ قَالُوا لَمْ يَكُنْ اَنْتَ اَدْعَاكَ عَلَيْهِ مَلِكٌ نَفْسُهُ
 وَلَيْسَ يَحْتَاجُ عَلَيْهِ هَذَا اَلْيَمِينُ لَوْ اَنْتَ اَوْ حَتَّى عَلَيْهِ اَلْيَمِينُ
 ثُمَّ تَكَلَّمَ اِلَيْهِ اَلْمَلِكُ اَوْ اَمَّا عَمَّا لَمْ يَكُنْ فِي هَذِهِ الْمَعْنَى الْمَعْنَى
 وَازْ لَوْ تَنَبَّأَ اَلْيَمِينُ فَلَا شَكَّ لَكَ قُلْتُ فَازْ اَدْعَاكَ اَنْتَ

نل

عَمْدَ اَوْ مَوْضِعَ كَلَامِهِ هَلْ يَحْتَاجُ عَلَيْهِ الْمَعْنَى
 عَلَيْهِ اَنْ يَحْتَاجُ كَلَامَهُ اَيْ عَلَيْهِ حَتَّى تَكَلَّمَ اَللّٰهُ عَنِ يَمِينِهِ
 وَازْ لَوْ **قَالَ** **رَبِّ** **اَللّٰهُ** عَمْدَ مَمْلُوكٌ اَوْ اَعْلَانَتْ اَلْيَمِينُ
 اِنَّهُ اَعْلَانَتْ اَوْ كَانَتْ اَوْ تَوَسَّطَ هَلْ يَحْتَاجُ عَلَيْهِ الْمَمْلُوكُ اَنْ يَسْأَلَ
 عَمَّا اَدْعَاكَ اَلْمَعْنَى قُلْتُ وَازْ لَوْ يَحْتَاجُ عَلَيْهِ فَالْيَمِينُ اَلْيَمِينُ
 لَمْ يَسْأَلْهُ وَازْ لَوْ اَلْمَلِكُ قُلْتُ فَازْ يَحْتَاجُ الْمَمْلُوكُ اَلْيَمِينُ قَالَ
 سَبَّحَ لِلَّهِ مَا اَدْعَاكَ قُلْتُ فَازْ اَلْمَمْلُوكُ اَوْ اَعْلَانَتْ كَلَامَهُ يَحْتَاجُ
 وَهُوَ عَلَيْهِ يَحْتَاجُ اَوْ عَمْدَ اَوْ تَوَسَّطَ وَكَذَلِكَ قَالَ اَمَّا اَلْعَمْدُ
 فَهَذَا اَلْيَمِينُ يَحْتَاجُ اَوْ اَعْلَانَتْ اَلْيَمِينُ لَمْ يَسْأَلْ اَعْلَانَتْ
 يَحْتَاجُ اَوْ كَلَامَهُ اَوْ اَعْلَانَتْ وَكَذَلِكَ اَلْيَمِينُ هَذَا اَلْعَمْدُ
 مَا يَزَالُ اَنْ يَحْتَاجُ اَعْلَانَتْ نَفْسُهُ يَحْتَاجُ اَعْلَانَتْ اَلْيَمِينُ
 اَلْيَمِينُ مَا اَدْعَاكَ اَمَّا اَلْمَمْلُوكُ مَا اَدْعَاكَ اَلْمَمْلُوكُ اَلْيَمِينُ
 كَانَتْ اَلْيَمِينُ عَلَيْهِ فَقَالَ اَلْيَمِينُ عَمْدَ وَتَوَسَّطَ
 عَلَى اَقْرَبَ اَلْيَمِينُ فَذَلِكَ اَقْرَبَ اَلْيَمِينُ اَلْيَمِينُ اَنْتَ اَنْتَ
 مَا عَلَيْكَ قُلْتُ فَازْ لَوْ يَحْتَاجُ اَلْيَمِينُ اَلْيَمِينُ قُلْتُ
 عَلَيْهِ مَا كَانَتْ اَلْيَمِينُ يَحْتَاجُ اَلْيَمِينُ اَلْيَمِينُ اَلْيَمِينُ قُلْتُ
 فَازْ يَحْتَاجُ اَلْيَمِينُ اَلْيَمِينُ اَلْيَمِينُ اَلْيَمِينُ اَلْيَمِينُ
قَالَ **رَبِّ** **اَللّٰهُ** عَمْدَ اَوْ تَوَسَّطَ اَمَّا عَلَيْهِ رُوحُهُ اَوْ تَوَسَّطَ
 قُلْتُ وَلَوْ وَتَوَسَّطَ قَالُوا اَنْتَ اَلْيَمِينُ يَحْتَاجُ اَلْيَمِينُ اَلْيَمِينُ

من الورثة الا ان يات الورثة مع عايد مع حقها وان لم يكن لها
بشيء انت لم تلت الورثة بالله لقد دفع اليك اخطا او ضلما
حقك وان قال الورثة له لم يدفع صاحبها اليها امر لازم
اليهم عليها بالله ما قدمت من خسرانها شيئا وما قدمت الا ضرا
وكذا دفع مات فلا زل في عهده خسران او من كذا اتي خسران
وكذا تم شيئا بمسما اما خلفت عليه **و س ع ا ل ه**
عن خيرا اخطا وصايتة لم يعرف لها صاحب ما جازها وحضر
فيها بين او سبق فيها فهو او يحضر فيها سيرا او يحضر صاحبها
ذلك رجل واحد على انها كانت لانيه او لجمعه فلا ان اقام
عليها الشبهة فشهد من انها كانت لجمعه من مات
وفكرها موزة فلو رثته او كانت لانيه وهي عيه
حذا مات وفكرها موزة فلو رثته او كانت لانيه وهي عيه
فتبها **و** فلتعنا لعمل اليه عمل وان دفع اليه الفوق عليها
قال ان كان حيف عليها علم انها لصاحب فلع جميع
ما عمل ولم يلزم اصحابها به وان كان لم يعلم حيف
عملها انها لصاحب اعف بالله ما علم حيف عملها انها
لصاحب لم يلزم اصحابها بتمه ما عمل به **و س ع ا ل ه**
و س ع ا ل ه عن رجل كان مريضا ويتردد حاله
ودعوا وكن الرجل ان ذلك لا يجب فطام فيه

٢٤٤
مكسح وكتب علي بن ابي طالب بوابه ثم قال بعد ذلك
انها ما واداهم حب انك في رايه لا يجب له في الرجل
ان يرجع في ذلك بعد هذا الحكم فقال ان كان جاهلا
ولم يعلم انه يجب له لعاف بالله الذي لا اله الا هو ما علم
ان هذا ان كان يجب له ثم رجع في ذلك اليه ولم يعلم حيفه
فيها **و س ع ا ل ه** عن رجل اعطى رجلا الف درهم
فقال له انا اكرمك انت على ذلك فسه فافاد سبعا فمضى
احدهما بالالف على الرجل فشهد الاخر بمسماه على
الرجل كذب في ذلك قال لا يثبت على النعماء عليه من ذلك
شيء انه لم يشهد له شاهدان صحيحان ولا يقول في ذلك
كما قالوا فلو انها اجتمعا على الخصم ما به ويلزم الرضا عليه
لان الخصم ما به داخله في الف وكذا يكون على ما قالوا ولم
يشهدا شيئا ولم يعلم به وشهد كل واحد منهما بشيء ما شهد به
صاحبه **و س ع ا ل ه** عن رجل اعطى رجلا
مئة دينار فامر رجل من الورثة بالرجوع اليه على المدي هل يكون
الرجل بمنزلة شاهد ام يلزم منه نصيبه من دعوى الذي
يقدر يشهد من مبنائه قال لا يشهد اذ يقول شاهد ويلزم
منه نصيبه يقدر ما يشهد به **و** قلت فان الذي افو
وقطع من الورثة ودفعة اميب هل يكون نازق في قوله سبعا

من كل جمع المودة نام على انفسهم ما قال هانان الله انا
اذا كانا عمنك انا فبذلك مثله من على جمع المودة
وكم سبها بهما الله على ما ادعا **قلت** وان الذي اقر
بحال وقره من المودة قال ليس المودة والعز والفضل بهنوله
هذه من الله فبذلك وكم لا يقول لفرحل واما ان كانا اذا كان
وكم لا وقره فبذلك من الله كان في نصيبها من مفراده على
وما كانا لا يقرها من المودة كل واحد منهما على فده وبصيته
الوردته **الله** عز وجل ادعا له ما لا يخل
انها كانت لوجه وذلك في يد رجل اخر قال عليه النبوة
العدالة ان جده كان جودها حنا مات وتركها مودتها
لامه وانما مات له النبوة ذلك قال الذي في يد به
قد مات لها ما عليه ان جده مات وتركها مودتها
جده فيها كانت في يدك انت فلما كان في عجز في ذلك
دعوا فان قال استشهدت قبل ان سهو دى على الشرا
وان ست على سوايه من كان فلان فلان بها كانت
هذه الارض في يدك حنا في كمالها خيرا خيرا
كم هو ما مودته من الحق فلما قال استشهدت
فلان فلان مات فهو في يد الذي ادعا

الارض خلف واليه الى اخو البعير النور وهو الحد الله فيه
ان هذا الارض في كفا حدك مودتها لامك وما خرجت من
يد ابيك ليح ولا يهيو ولا يترك ذلك وان جاد الحد في الله
وهي الارض مودته استشهدت بيمينه المودة وان قال
لا ادري كذب خرجت من يداي وانا احلف على عيسى اي ما
علمت انها خرجت من يداي مبيع ولا يهيو قبل الذي في يده
لما قال الله البت العمود من لئلا استوت من دايح مستحق ما لي
وان جاد استشهدت من مودتها لاميته ولم يوافق على
ولا في عا لانه قد ادعا الشك في دعواه وامر بان يسيه
بصايت اليه بنو الحلة اليه يد ارض **باب القصة**
ادعوا **الله** عز وجل بموت زوجته ميتا
او واحد منهم واحد وترك الرجل ودة وترك الزوجة ودة
انما يدعي ودة الزوجة دة افها اود فلما قال زوجته
الزوج قال على ودة الزوجة وجه النبوة على ما ادعوا **قلت**
بأنهم يدين لهم حصة فلما خلف ودة الروح **قلت** فافقوا
على علمهم ام العمود وهو الحد اقال الخلفون على علمهم ما
لا يقولوا له الامور ما علمنا ان اياها اوقلا فامات فلما علم عليه
خون **قلت** وكذا كل ودة وكل من الشريك في نفسه

الى العشرة ثم كوله بالتوب وفيه قال يحيى بن ابيهم ادا
 خلتا بيني القاري ويوما في البيع ولستما يقولونك ولا يلقون
 اليه قلت فان رجلا دعاه على خالته وهن فوجعا عنده بكاء او
 كذا فاضاع التوب فقال المصنف عليه انما او دعيت التوب
 ودعيه ولم اذنته فدهم على من التوبه قال على الزيادة
 خالته وهنه **باب الشهادتين** **مسألة**
 عز التوبين في حكمه ويسد الشهادة ما يجب عليه
 قال اذا اقر بحكمه وعوفه معوفه شيهه والله شهده
مسألة عز التوبين في حكمه على المراه ولا يخطو
 اليه وحدها من شيهه ادا عرفت صحتها قال ادا عرفت
 منها بوجها او بصوت او غير ذلك جازت شهادته
 ادا بقراءة صحتها كما يقر اما الزاوي وحدها انما
 وحدها ادا شك ادا مل عليها من ريو منها ما يجب
 به من ريو فانها وتسميت رجلا شيهه عن مهادين
 ادا هما مملوك فقال ومنه للملوك ادا كان نصيبا
 خائفا عدا ما سبق له شهادته نحو محوسه ادا
 المملوك ادا كان عدا **مسألة** عز حليلين
 شهدا على رجل بعينه فان يقر غيرهما اختلفا في البو
 صر اليه شهادته فقال ادا شهدا شهدى وان على نفسه

فلان بعينه دفاتر في السوق وقال لا خير اشهدى ولان
 على نفسه بعينه دفاتر في دارة قال هذه شهادته صحيحة
 قلت فان الرجل اقام شهادته اخرج مع الذي يشهد في الدار بان بعينه
 مشهده على منزله وكذا ساءه اخرج على مثلها مشهده
 اليه في السوق قال ابو الزول بعينه دفاتر **مسألة** قلت وان المراه على
 عليه قال هذه الشهادة عليها على هذه العشرة قال في صا
 بقوله فقامه على ما قال وعلى الذي وجب له الدار بان يهدى
 بالله على ما قال وفيه احط المراه على الاول حيث شهد
 عليه الا يقول الشهود هذه العشرة الدار يترقى التوبين
 على الشهود كلهم او يكذب بها خطو كهم
مسألة عز حليلين شهدا على رجل بطلا ووجبه
 فزوج ادا هما عز شهادتهما او دعيتهما فقال كذا
 شواذ حو عهما جميعا ادا هما ادا المراه على وجه او
 بطل الطلاق قلت فان كانت البتة قد تزوجت ووجها
 وولدت منه فبلا زوج الشهود فزوجها ادا اوسع زوج
 الملك ادا المراه على زوجها الاول بالخارج الاول وسبق
 من الاول **مسألة** عز الشهود لشيهه من على رجل
 او فان عليه الف درهم وهو زوج واحد به واحد عو

الشهادة ما يوافق له قال الحكم على حاله فليت وارفع
احد الجانبين قال في كل الحكم واحد اما من الذي يحكمه فانه
على صاحبه الي حكمه عليه به لانه حكمه عليه يتوقف
ولا يجوز ان يثبت الشهود المال كما قال الجهاد ولا يثبت ان الشهود
المال وقد شهدوا وشهادة اعداء من شهدا منهم الا على حال
حاله ان قالوا ان الحكم في الشهادة هو قائلها اذا اعتد فانهم
ويجوز ان يكونوا لشهادتهم عند قوتهم وانما يثبتون
لوم الشهود عند ذلك ما لا يثبت عليهم وانما الذي اختلفوا
المال يتوقف شهادته حقيقته فلا اذ منه المال فيكون ذلك كماله
لشهوده وثبت الذي اختلف المال **وسأله** عن الرجل
يدين على الرجل الوعد وهو فقال له الحاكم ان يدين على ذلك
سبه وانما يشاهد من شهوده احد هما باله على الرجل
وسه الا ان يفسر ما به على الرجل كسبه العمل بذلك
قال لا يست على المدعى عليه من ذلك قلة لانه لم يشهد له
سبه هو معناه اذ هو لا يقول في ذلك كما قال الجهاد
انهما اختلفا على الخمس ما به ويؤثر المدعى عليه لان الخمس
ما به داخله في الالف وكيفية يكون على ما قالوا ولم
يشهدوا بشهادة كماله وشهود كل واحد بصدقه

صاحبه **سأله** عن رجلين شهدا على
رجل بالالف درهم ثم شهد احد هما ان صاحبه الف
فما قضاهما من الف درهم عليه فقال الشهوده بالالف على
لها وقد شهد هذا ايضا الف وان كان له منه ثلثا
وهذا اخو شهوده بالالف الذي عليه الدين وان لم يكن له
سأله واخو بالالف على حاله **قلت** وان شهد ساهدي
على رجل فشهدوا له فماله كماله قلنا وشهدا لالاخو
انه كماله فكلينين قال فما قول الرجل قلت نكرو
والفهمه الساهدين ما كماله لا يثبتون في شهادته
فهما ولا يلزمه الكمال في حقه اذ لا يثبتون في شهادته
افتيه عليه وقالوا يثبتون عليه لا يجوز ان يثبتوا
وسأله عن رجلين شهدوا على رجل بالالف
فجوزا مراه وشهدا ان الف فحجوها بالالف وشهدا بان
انه فحجوها بالالف فقه كيد الحكم في الرجل وامره
والشهوده قالوا هذه الامور لم يثبتوا على
وجهها باختلاف شهودها وما قل من هذه من الشهود
لشهوده يثبت احد عنها قلت وعندهم ولا وعندهم حتما
وسأله عن رجلين شهدوا على رجل بالالف
فكسوا اليه النسي فوجدتها نكروا قال

قال اوضح انما يكونانها ما يجوز من الجمع وروى عنها
 حد الزاوية وروى عنها الشهود ان كانوا اربعة ولا حد
 التفادف وعرضها الامام على قدميها **مسألة**
 عن رجل شهد عليه اربعة ابناء ذنبا ماواه ولم يفرعوه فلما
 بينهم وعرفوا التحال قال الحد واحد على من ذنبا وليس
 الحد بواحد اربعة فانقلاب الله من الحد ان لو يتوف
 واما من اراد ذنبا ماواه فمراولت موايه والشهود
 والحد لازم للحد **مسألة** **مسألة** عن رجل
 قتال كل شهداء اشتهد بها على فلان فهو بالكل او قال
 ليس بحد على فلان شهداء فهو شهد عليه بحد ذلك
 قال بشر حنكنا قال لم يثبت هذا وان قال تسبب الشهداء
 ثور كونهما استحقاق على ما قال ثور قبلت شهداء **مسألة**
مسألة عن رجل حضر رجلين فقال لا
 شهد عليهما شيئا من كلامه من كلامي اربعة
 الشهداء لا حد هما على الا حرام تجوز له كل من
 سمع منهما قال ان كان يقيموا شمع منهما دفعا
 على كل واحد منهما لما حده شهد على ذلك وان لم
 يفر من الذي كان بينهما من كلامه كل واحد منهما لما حده
 نحو لم يثبت لانه قد يجوز ذلك فيما بين الناس

من الحاق غير حود **مسألة** عن رجل
 شهد في شهداء ان فلانا اشترى فلان ثوبا من فلان
 فقال المشهود عليه اشترى ثوبا بالثمن وما به هل تجوز
 شهداء فيها قال نعم لا يثبت له قوله هو مع قول
 الشاهد بواحد انما تكسر شهداء فقال لا اشترى ثوبا
 الدار بالثمن وقال هو اشترى ثوبا بالثمن ما به بكتاب
 شهداء **مسألة** **مسألة** عن رجل
 شهد فلان ببيع فلان ثوبا شهداء ثوبا اذ ابلغ فلان ثوبا
 اذ اذ كرها وكهما **مسألة**
 عن رجلين شهدا على شهداء رجلين رجلين شهداء
 فيها قال لا قلت ولم قال لانه صار على شهداء
 كل رجلين رجل واحد وليس يجوز شهداء التحال
 الواحد قلت فان شهد الرجلان جميعا على شهداء
 ذوا شهداء على شهداء فلهما التحال فلا حد حان
 لغيره كلام ولو شهدا على ما به الا انهما جميعا
 شهدا ان على كل واحد من اربعة لجاوت شهداء **مسألة**
مسألة عن رجلين شهدا على شهداء رجل
 وهو حاضر في البلد الذي شهدا على شهداء

قالوا يشهد بعضهم على بعض والكفر وشبهه فلم امان
 يشهد بعضهم على بعض من لشهاده بعضهم على بعض
 والكفر واشكال بعضهم لبعض **في سائرهم**
في سائرهم وادعهم من ثلثها **في سائرهم** وسب الله عز وجل
 او شتموا مؤذرا او اوصوا بشرا على ذلك شاهدان يشهدا
 و اسألهما دية او ادعيا فيها جميعا او واحد منهما في دية
 الا رضوا له اذ حوالة او كلفا فلا يقسم دعوتهما فيها
 ديةهما لم يقسم الشواكم كيف العمل قال السواقات وشهدا
 ديةهما فاقترعه **قلت** وكيف سب شهدا ديةهما وقد ادعيا
 فيهما شهدا فيه ولم يكرعا في المشترى وقت ما اشترى ولم
 يذكرا ان لهما شرا فال لا يقسم وقت ما شهد المرء بغير
 مشترى من حوالة جحد لهما عسب شهدا ديةهما للمشترى ولو
 ادعيا شلها لهما الحاكم البينة فادعيا لهما لهما هذه
 الارض استحقاقه ووقع المشترى فيمن يستحق على بيلها
 و ديا كان او ثلثا او الكل **قلت** ولو كانا علما وقت ما شهدا
 ان لهما هذه الارض او بعضها عسب كانت اثباتها
 ديةهما فادعيا قال نعم لغيره فكل ديةهما ولا يقسم
 شهدا ديةهما **في الدية** **في الدية** **في الدية** **في الدية**

عن التخليل يوقف الدية او التوب او التفر وشبهه له شاهدان
 اثباتا فان عذر فلن يثبت التوب او التفر له الدية جاز لا يشهد
 ان انه لم يزل في ملكه حتى ادعيا منه بوجه من الوجوه
 التفر وهو في ملكه لم يحزن لهما دية السهاده و يصح
 في التفر دية السهاده لان المعز فيه ما يصح بها سهادته
 قلت فكيف يثبت سهادتهما فلا يشهدان ان هذا التوب
 او لهما تفر او الدية لم يزل في ملكه هذا العمل في وقت
 كالا او بوجه من وجوه التفر ولم يذكرا في بيع ولا
 دية ولا سب اخذه هو من يذره فادعيا دية التفر
 سهادتهما **في الدية** **في الدية** **في الدية** **في الدية**
في الدية **في الدية** **في الدية** **في الدية**
في الدية **في الدية** **في الدية** **في الدية**
 عز وجل بينهما عسب شهدا ديةهما على شريكه ان
 اعترف بفسده فانكروا ذلك امشهدوا عليه قال الحكم
 في ذلك ان يقال للساهدات قد شهدت على شريك
 انه قد اعترف بفسده فلا يسألان على العبد ان قد
 عمت ان يرضيه حزو والله لا ساو ولا يسألان على العبد
 ولغيره الا قيمته ذلك فيه ان ثبت مبيع او اسما العبد
 فيه فادعيا حكم على الساهد ان قد شهدا عليه

في عتق ما كان لسيدك في هذا العبد لانه قد شهد عليك ما
لقد ولد له من اواح يشهد انه عليك ما قد شهد عليك
عليه فتمه جحد ان كان موثرا او كان موثرا ما كان
الغرض في قيمه جحد كما سمعنا في قيمه جحد في حال العتق
باب الودعه ونبذ الله عز وجل
وخلاد ودية من عتق او عتق له من الساب او كونه داري
او داري فقال المستودع قد دعت قال لا ضمان عليه لانه مو
ثقوت قلت وعليه دية او انتم انتم قلت فانه قبل العتق
فاحد منها ديار اسلفا ثم دعت الضوه هل ضمان احده
في الضوه قال لا ضمان عليه لانه انما عتقه من الساب لا السلف
انما عليه دية الديار لا عتق وبتشعل صاحبها مما فعل
صوته بعزوا موثرت قلت فانه لم يعتقها هو ولا كنه
دفعها الى اهله او ولده او احد من بيتي في منزله الذي
يسكنه قد دعت الضوه قال لا ضمان لان هذا عتق
الذي هو فيه ماله قلت فانه دفع الضوه الى احد
ها ولا اذن يثق بهم وهو في عتق منزله الذي يشك فيه قد
دعت الضوه قال ضمان قلت ولا ضمان لان ضمان
المن من منزله ممن يثقه وضمنوا اذا اخرجوا الى من يثقه

في عتق منزله قال لا ضمان فثبت اليه ليجوز في عتقه
يعون ماله ولم يكره ان يخرج الى عتق عتقه من منزله الذي
يعون فيه ان منزل العتق ممن يثقه ان كان يثقه
على صاحب العتق لانه لو عمل بها او دعه وبتشعلها
فان الشريك لم يضمن قلت وكنه او شريكها
في بعض سفارته قد دعت قال وكنه لا ضمان او
استوك ما قلنا وان لم يضمن كنه صرح قلت واذن
وخلاد مع وخلصوا او عتقوا او حوا ان لا تترافقا للمع
فما كان يملك كذا كذا ابله معروف فخرج المستودع
حنا صار من البلد الذي اودع اليه في المدينة وبنه
العرف من الضوا وعتق يثقه فباع التثودون البلد
قال اذن ان الخوف منعة من البلد الذي اودع اليه فباع
التثودون كنه صرح قلت بضمن مثل المراهق منه وكنه
صاحب النجاعة فخر او ما شاعه فضل المولى من المراهق
الذي اودع اليه وبنه البلد الى كانه فيه او ما شاعه
مثل بضاعته قلت فانه المراهق التثودون الى صاحبه
او قد رعته دون البلد فرضي صاحب النجاعة قد رعته
المع من البلد الذي اودع فيه قال لا يجوز ضمانا لانه قد رعته

قلت فانه لو ركب اليه امة بعدة خرج بالموثق فانه
مئة قال فمما لا يخالف قلت فارو ضا الموالي اليه
او مع اليه ثم اودعهم مائة مائة مائة مائة مائة مائة
مكون مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة
قلت فان رجلا اودع رجلا مائة مائة مائة مائة مائة
فوق فيها مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة
الرجل صاحب المال وقد حالقه المستودع ولو ذهب المال
لكان ضامنا فلم يركب الرجل له بضامه قالوا جعلنا الزمير
للمستودع فوجب اذ باع اموال المسلمين بغيرهم قلت ففعلك
نسبا من الرجوع والرجوع مائة مائة مائة مائة مائة مائة
قلت فان كسخت البضاعة واجتاج صاحب المال اليه
هل يحل للمستودع على البيع وذه المال على صاحبه قال نعم

باب العادة

باب الله عز وجل استعان به في حله او في غيره من
استعان فاعب المستعان والاداء اودع مائة مائة مائة
الضوضوا فتهبوا مائة العاديه قال ان كان صبرا لم يجر المستعان
العاديه كما صبر فهو ان يوا مائة الله صلى الله عليه
السلح فيمي كاذبه مضمونه على المستعان والضمان وان كان

لم يحسنه وانما المستعان كاذبه مائة مائة مائة مائة مائة
قلت العاديه فليشرك المستعان وضمان قلت فان كان
المستعان استعان هذا الى موضع معوض او في مقامه
بالحال ذلك قلت العاديه قال اذا خالف المستعان وضمان
قلت فان المستعان في العاديه مع ماله او ماله
مه قلت العاديه يكون له ضامنا قال لا قلت فان
كان رجلا مع اجني قلت قال يكون ضامنا الا ان
يكون العاديه ضامنا معه حملها على ما قاله في مضمون
السلح قلت فان الذي معه العاديه حملها على العاديه
واعينها قال نعم وسبب الله عز وجل
ليستين من الرجل الكوار وهو كمال العواقب الحاميه
عليه حشر مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة
حشر مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة
حشر قال ان كان له كاذبه او عاديه حذره مائة مائة مائة
حشره ولم يوف وقت لذلك وقتا فلا يشرك عليه انك اعاد
مسته او مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة
وان كان اعادته وقتا مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة
قلت فان وقع الكاذب على حشره مائة مائة مائة مائة مائة
اداه وطار لوديه قال نعم او لا بالحداد

عز وجل السعد من رجل عزمه فبنا فيها فمكلمها الله بذلك هل
 يحب للعبث وان ياخذ عزمته ويبيع المستعير واما الاصل
 العار به ان الرجل اذا استعير من رجل دارا او موضع دوا
 او ما الشبه ذلك عار به منه في الشرف فيها شرف الموقف
 معلوم واحد هو المستعير فبنا فيها او عمل فيها عملا او
 حق فيها بغير انفق كلها صاحبها ان المستعير في ماله
 كعمل على صاحبها واما العار والرجل الرجل اذا ماله
 او الم وقت كذا او كذا او علم ايضا اذا احتاج اليها اخذها
 وعمل صاحبها عملها فمكلمها اذا اذن الوقت ان ايضا
 حتمها اخذها او لا فمكلمها به لا يتقوا لان حتمها
 الا ان يحب فانه الشايق منه هو محبوا ان يحب
 ان ياتوا المستعير فيقلع فله وان اخب ان ياخذ اخذ

فصل

عن رجل اقر له خروا له ماله حكا قال
 تروى الحكمة الله عز وجل في قوله فالت الما وبيع النشار
 على الورثة ويحرم القول مع الورثة وفسد الله
 عز وجل الصنع جميع ماله لو لم يقر اذ الرجوع فيه
 وكذا ان كان الولد صغيرا في خوه قال له ابيه

ان يسارح و ان يسارح يرحع وان كان كثر واقبل
 فله الثالث من ذلك الحرام يرحع له اكنو فمكلمها
 به الوضوء وهو الثالث فمكلمها فمكلمها فمكلمها فمكلمها
 ان يكلم ابيه او الورثة من بعده اذا وجد الشهود به ذلك
 وكثيرا لكثير الثالث وان لم يجد الشهود فله
 لشهد له فمكلمها جميع ذلك وكثيرا من ان رجوع في حق
 الصغير ولم يرجع في حق الصغير قال ان الصغير
 في خوه وماله في خواتمه فهو املك به وكذا
 اذا ذهب له هبة رجوع فيها ما املك به خوه واما الكبير
 فقد صار املك بنفسه فليس لبيه ان يرجع فيما وهب
 له فمكلمها فمكلمها فمكلمها فمكلمها فمكلمها فمكلمها
 اقر ان يرحع له جائله فمكلمها فمكلمها فمكلمها فمكلمها
 بضربه في يات ماله في صوته وشمها او لم يضرب و
 اشمها له بها وله ولد غيره فانه لا حرج فمكلمها
 ان يرجع اذا لم يرضها الولد قال ان كان راجعا فمكلمها
 فانه الولد يرضها الصبي ورضها ثم او ضاله في
 مرضه الذي مات فيه ثلث ماله وولد له هل
 يجوز ذلك قال لا يجوز لانه قد بان خونه وميله على

وله وصية من بعدهم الصلاة على محمد وآله
عن رجل قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول
لا بد من ثوبين في يوم القيمة ثلث بينهما فذكر ثوبين على راس
ما بين يدي واحد من ثوبين الماكتسابه بغير ما بين يدي وما بين يدي
فثبت على الثوبين **وسمى الله** عن رجل قال سمعت
ابا عبد الله عليه السلام يقول سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول
الولد وخلف اباه وولد اولاد ائمة في الاب هذا الولد ان يزوجوا
على ولده ولده فيما جعل لا يهمل قال نعم لم يزوجوا في ثوبين على الثلث
يكون لله ولله ان الاب حاد وكمل **وسمى الله**
عن رجل قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول
امثلتم منكم ايما ثوبا فخر له اخو بار من اخو فخرها اصلها
ويجوز ان يحد منه ثوب منكم ايما ثوبا فخر له اخو فخرها اصلها
فصية الزوج في حصة منه والسرور اكله من هوها ولا شهوة
عز ولا شهوة وقت الثوب في الرجل في رجله وهو صمد
الشهوة له وقال

وسمى الله عن رجل قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول
او عيبوا الشهد في ذلك شهوة احد ولا يعلم ذلك الولد الى
الشهوة بل ان الرجل باع الصبي من رجل وقبضها المشتري

258
وذكر في ربيع الاول المشهور منها او بعد ما بلغ ثمر ما قبل
الزواج فوقع في يد الولد المشتري له بالصبي كذا
الافراز الى واخر له به اية في الصبي في يد المشتري
وكانت يوم استواها اساويا به ديوار وخرق من ثوبها
بكر او خلا حاضا وتنتاوي ما بين يديا ثم كالت
اليها قوله بالصبي المشتري العز في يد الصبي
وقد اشتغلها المشتري من ثوبين فثبتها او اكلت
قاله قال عتقوا لا تخووا ان حاد معصوا حاد ولسنا
نلتفت اليه ذلك ولا كنا نقول في هذا انه اذا كفو
له اذا الخير كذا في هذا الا فزار ونس عليه الشهود
العز وافر الصبي ما وجب له من ثوبين هو الصبي
ووقع المشتري على الباع بالثوب قلت ما لعله قال
ان كان عام المشتري وقت ما استوى بكتابا
من الزنى ولا لعله له ووقع الصبي ايضا بالثوب على
المشتري وان كان المشتري لم يعلو بالكتاب فالعالة له
بما شهد من مال قلت قاله راد فيهما من انواع العز
ثم راد في ثمنها على ما كانت تتساوى قال ان جار
باب الحصة وسمى الله عن رجل قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول

دعيه بك وكان الموضع ادهو اسمهاك الان التزم وسمي
 الاخر وقد رخص ما ذهب له وذلك في ايدى بها حميد
 حق الله فعباد الله امتنعوا عنه اذنه ولا يشرا له فيه
 وحجة فاما الذي يقع فهو لا باء الا بالمرىوا الله اشرفه
 لا يفر وحادثة الا بفر كل الا بفر وحادثة الا بفر وحادثة
 بلع **سورة عور** **سورة عور** **سورة عور** **سورة عور**
 في حياقة هاريد ولفان يوضي عن مودة في التلث البيا
 قن وقال اذا كان وذهب ذلك في صوم من الله ونبات
 من عظام وحو اذ من امته هبته حايته وضاع في ماله فافد
 وله ان يوضي عنه مودة فقلت ما بقي في ربه **سورة عور**
 عن الجبل حيث قلت ماله فقلت في ربه فقلت ماله لا نحو
 ثم هبت قلت ماله لا نحو هاريد ولفان التلث الاول او يوضي
 مستوحا في التلث فقال ان كان وذهب ذلك فهو الوا
 حيد ربه واحد وذلك في صوم منه وجودا واما فقلت
 الاول او كان ولفان وذهب الما اكله له لحد ثم وهدية
 الاخوة وهدية للاخوة فاحسنوا في ذلك انهم مستوحا
 في التلث اذا كان ذلك في صوم لانه وذهب ما وهدية
 حيد ربه واحد وكنهم لم يوجو ما وذهب له فهم في ثلثه

٢٥٩ **سورة عور** **سورة عور** **سورة عور** **سورة عور**
 له وعباد الله في صوم منه وجودا واما فقلت
 اول او كان ولفان وذهب الما اكله له لحد ثم وهدية
 الداهية يوجع يمدك قال التلث ان يوجع فيه الا ان
 يكون وهدية الداهية على الله يوديه عوصا قلت
 وان الداهية لما وهدية وحادثة الموهوب له فاستهناك
 رخصه او كلة ولو يوجع الموهوب له فقال
 الداهية وهدية على ان يوضي فقتل الموهوب له
 لم اعلم انك تدين عوصا و قد استهناك التلث وهدية
 والاركان لم يعلم انك تدين منه عوصا فاستهناك عليه قلت
 قلت فان الداهية قال فقلت اي اذنه هبت منك عوصا
 فاحلف في ما علمت بذلك هل لحدي عليه اليس هو التلث
سورة عور **سورة عور** **سورة عور** **سورة عور**
 مع ذلك الحادي حيا او مائا وفوضا ولو يشهد لها به فليانك
 الابحاليها الاخوة بالثمن فقالوا فقامت لها بينه ان ابا
 ها وهدية وهدية لها فكن في قومه ماله كله فان
 خرج ذلك في التلث جاز لها وان كان استعمل التلث
 ردت الهبة الى التلث وكانت من ربه ذلك وادبته
 فمعه على فاض الله فان لم تكن لها بينة على ان اباها

وقدره لها فجمع ذلك ميقات بينهم للزواج مثل
 الامهات **باب** عود جلاله ودهب
 لجاوا بعد منصرفه او تناسل العبيد الى اولاده الا واحدا
 منهم فمضى عود هذه العود ذهب له فخاله الله العود لم يسلم
 اليه العود كما تناسل الى اخوته بالطلاق ولا في خدمه ما ذهب
 حين مبعده اليه قال الخب على الله ان يسلم له ما ذهب له و
 لا يبيع عليه قلت فان لم يبع المأب من قبله ما ذهب
 قال لو رجع الممنوع ميباه ذهب ابوه لاختوه وان كان
 اكثر من الثالث وجميع مالا اب وزد الى الثالث ولحقا
 لم يبيع في الباقي لحساب ما يبيع له وان لم يبعه المأب
 وانما هو الممنوع لم يبعه بالطلاق فهو بمنزلة اياه ا
 لبيده وكلق وان اراد ترك العبد ولم يبيع مع اخوته
 سببا لان هذا هو العود ترك ما ذهب له وجعل على نفسه
 عود جلاله اولاد في نفسه
 ماله بينهم في ضمه منه وبعصروا احدهم
 منهم ما ذهب له ثم تحدث لزوج ابيه ما دفع المالا وله
 غيره من الولد ماله ان يزوج به ثم ما دفع الى اوليك
 قال نعم لان زوج عليهم في ثلث المالا قلت وكيف
 يزوج عليهم وقد دفعه اليهم في ضمه

٢٦٠
 قال لانه انما فتم المالا عليهم علاقه لشره ولا يزوجهم
 واحدا من ذلك وحدث عن الله او حيد من المالا
 جلاله قلت فان الولد استنساكوا المالا خالهم يبيع منهم
 منه ثم قالوا استنساكوا المالا او قد ذهب منهم
 ومن الذي قسمه ولا يزوج عليهم يبيع منه استنساكوا
 قلت فان قد لا قال لو رجع خدما له كله وانفق على
 حتى اموت فدفع اليه المالا وكتب عليه كتابا
 وكتاب هذه ثم انفق عليه الترخا ما مات صاحب
 المالا في البورقة الترخا للبيوع الى المالا اهل البيت
 لهم عليه اخذ المالا وان عودك العود بنو الزجلين
 سرتك باكل لا يبيع قلت وما العود يبيع كله
 قال لانه عود وكون على العود ولا يزوج ما كان
 فيه كود لانه اذا دفع اليه المالا على ان ينفق عليه
 حتى يموت فمات بعد ذلك يبيع ما يبيع من ماله وكان
 المالا لشره ان كود قلت بلا قال فهو هاهنا ماله
 قلت فما خلف للمعق والغيره ما انفق قلت وان
 ثم ينفق جهادك قال سيكونكم الايام او السهور
 او غير ذلك مما انفق ثم ينفقوا باقية فليس في نفاه الا

قلت فانه قال انك انما استأجرتك بمقدار ما اوتيتك على انك
 في خا اموت فلا تترك الضأ اكل لة فانه ما عت في مثله
الله عن تخريرك التواتر ثم لا يترك
 حتى يموت وانما مات في حاله ووثقه قال ان كان في حرة
 ولم يكل اليه من انة حرة فوات فوات ووات في ذلك
 بنية فيشهد من انة وهب اة ما ورت جاز ذلك ولم يكو
 للورثة ان يكل اليه اذ كان لم يعم لهم بنية في هبة
 وانما وكة فواتا وشكك عنه لم يكو في كونه
 والى له هبة في اوجبة الله اة معا وللورثة ان
 يكل ليه وواحد وون **في هبة** **في هبة**
في هبة **في هبة** **في هبة** **في هبة**
 في هبة عودا بعينه فلم يركب العوص قاله فله ان يرح
 في هبة قلت فان لم يرح في هبة خا يلف ذلك الش
 الف وحليه عودا من هبة قال فله ان يرح في هبة
 اذا علم تاد ذلك الش في وقته ذلك في اة العوص
 قلت وان تاد اعدو علمه وقاؤه في اعدو يوما او يومين فوج
 من بعد ذلك في هبة قال لا يرح في اة الزجوع في هبة
 اذا علم تاد ذلك العوص الذي عليه فمكت عر طيه
 هبة في اعدو يومين ولا في كونه بعد له

ذلك العوص كان قلت ولم ذلك قال لانه في ترك الهبة في يد
 العوص له بعد دهااب العوص وكان تركه لها هو ترك
 علمه سلمة امة لها قلت فان وهب وحل في اعدو اها فاستهلكها
 او فاعلها بعد اتموها فاحل في ترك فلم يرحها با عما فيها
 من غير انها هبة الى الزجوع فيها تسير في اكلها لا فاعلها
 فانه با عما فيها قلت فل وهب رد اكلها ما كان له عليه
 فانه الى الزجوع فيه تسير في اكله قلت وانه ذلك قال لانه
 بالرسالة في غير ما يرح به وكلاهما في اة او اخطاه
 في اكله لا تسير في اكله اليه تسير ولا في اكله
 عن ذلك وهب اكلها او اكلها او اكلها في اكله ذلك ثم يرح
 الوهاب العاد او العاد او العاد في اكله الوهاب له و
 في المشتري ذلك ثم يرح الوهاب له في اكله الوهاب له في اكله
 هبة في اكله الوهاب له المشتري فقال له المشتري
 ان يرح هبة اكله ان يرح له اكله اكله اكله اكله
 في اكله في اكله ما اكله في اكله في اكله في اكله
 اكله العاد له هبة الوهاب الوهاب له في اكله
 الوهاب له في اكله المشتري في اكله في اكله في اكله
 في اكله في اكله في اكله في اكله في اكله في اكله
 في اكله في اكله في اكله في اكله في اكله في اكله

الموهوب له ودفع المشي على من عزة سبع ما كان له ومعه
وافهم ذلك وقصر على هذه الاصل كلما اتاك من هذا ما كان فيه
كفايه ان يشاء الله **قلت** فان رجلا وهب لانه انزل رجل
احد دارا فدفعها الموهوب له ثم ادعى انها زيل نصفها
او ربعها وابتعد على ذلك لئلا وامتنعوا ما شهد له به فبعض
نحوكم ما كره من الخبث الموهوب له على الله الهدى
لحق بشيء مما استخوف منه فلا لا يثبت على الدواب في الاما
كان له في الدار لا يحذر **باب**
الصلوة
الله عز وجل كان له على رجل اذ برق قال له
به محمد فاداه فدخل بينهما رجل يصلي فاضل بينهما نصف
ما ادعاه الرجل الى له الحق على ان يوجه اليه ذلك الذي اظهر
عليه **شهو** او اكد من ذلك هل يجوز قال لا يجوز **قلت**
فان رجلا ادعاه ذلك هل يزوج العروا دعا له من
دعاه لئله الجميع العروا دعا له **قلت** فان صاحبه
على النصف وعمل له ما وقع عليه الصلوة قال لا يجوز
قلت فان ادعاه شيئا فزوج على اكثر منه قال لا يجوز
ذلك **قلت** فان ادعاه على شيء منهم او شيء من المال
او يوزن حوا قال العروا احد هما ما كبله ولا وزنه

٢٦٦ ولا احد ده قال ذلك اذا ما جاز في الصلوة **قلت** وعنه
الصلوة جاز في الدماء والوفات والوفى قال الصلوة في ذلك
كله جاز وفي كل شيء تعامل الناس الا ما كان من اذنه انشأه
قلت وبما في الصلوة حرمه الله الله وصلح ادله ما اخبر
الله او صلح في حرم من حرمه الله المزاوج اقامتها
بعد ان وقع الى الامام او صلح بعد ذلك اجل **قلت** فان
رجلا كان له على رجل اذ برق فمات في تلك حاجب
الدين وزكاه ابيك وهو حله فصاله منهم واخذ من
نفسه وعواذوته ودفع الى الذي ما صاله عليه في
فقال اخوته له لم ماتوا ان يصلح علينا وانما انت مبرور
فلما نادى في ذلك انشأه ما صالحت عليه هل يجب
عليه ذلك قال ان كان هذه الصلوة صالحة عن اخوته
فيها وهم وصنوهو امن صالحة وعواذوته كان
جميع ما صالحت عليه في ما بال لانه تنوع وضيق وعونه
قلت فان كان هذه الصلوة صالحة الذي عوا
خوته ولم يصوم ما نكحوا اخوته الصلوة قال اذا كان
ذلك كذلك وجب عليه حصته في نفسه و لم يجب
عليه العرفيا صالحة ولا على اخوته **قلت** فان رجلا

ادعاء المولى بياز أو شرع تجل أو صالح المدعى عن المصالح
 عليه يشترط بياز أو هل المتبوع ان يطالب المدعى عليه
 بما ضل المكنة أو يكون ذلك من مال المتبوع ادا انكوالمد
 غا عليه **هـ** قال لا بد على الرجل الذي ضل عنه
 المتبوع ان يطالب المتبوع بما له وما يؤول اليه من المصالح
 عليه **هـ** قلت فان لم يكن له على رجل دين أو حق
 من الحقوق فكيف عليه صاحب الرجل بماله عليه فامو
 ذلك ان يصمم عليه فتمو عليه فكل ما يؤول اليه ثم كالب
 صاحب الدين الضامن فانكوالضامن فانكوالمد
 الكتاب بينه فادخل الضامن الرجل فكل له ان
 ما ضل عنه من ولا يسهل الرجل الذي كل له الموارنة
 مع على صاحبه الا وافرقة اليه محقة قال لا يرجع
 عليه شيء لانه قد اسعرا محقة اليه من ضمانته له **هـ**
 قلت فان كان له الحق في الضامن على بعض محقة
 التي ضل عنه ففرض منه ما ضل عنه عليه هل يرجع
 على الذي كان له عليه الجواب لا شيء قال لا لانه لما ضل
 محقة عليه فهو قد نفقرا حققة صار على الضامن
 ثقة في محقة على الاول **هـ** قلت فان لم يكن له على

٢٦٢
 ذلك من ماله ديون فكل له محقة الذي عليه الحق وقال
 اليس لك عندي شيء قد ضل منك او ضل عنك فاحمله
 على من بين يدي أو اقتضتها ثم وجد بعد ذلك شيء
 يشهد من له والماله هل ان يملك بها بقوله من ماله
 قال نعم له ان يملك لان كل ضلح مثل هذه افعو
 غير جازا ادا كان الضالح منك **هـ** فكيف يكون
 لضلح الجاني وقال افعو هذا الاصل في الضلح ولا
 تلتزمك اليه ما تقولها ولا الجاني الا علم ان ضلح يكون
 من بعد انكوالمدعى عليه الحق فاما هو مشبه
 الرضخ اما جرح الذي عليه الحق ان صاحب الحق
 يقول احد من جرحي جرح من ان يذهب كله فهو
 مثله لانه رخص حققة ادا لم يكله منه فهذا من
 او جرح النية كالب صاحبه بيا نقلة عليه وبكل
 الضلح به هذا الموضع واما الضلح الجاني فاد كان
 انكوالمدعى على رجل ماله ديون واعتوف بها الذي هو عليه
 وافرقتها كالب الي صاحبه ان يضع له منها
 وضيالته على بعضها كسبه نفسه ففعل
 جاز هذه الضلح ادا دفع اليه ما ضلحه عليه

فقال ان يقولوا لم يكن له عليه رخصة فليتب ما قاله عليه من محاشيه هذا هو الصلح فلا ينبغي ان يسبها صلحا كحديثه من الصلح مثل الصوفاء

الوجه الثاني

هل يجوز الوصية لو اذنت فقال يجوز والوصية لغيره اذنت كما يجوز للاخيه واما العبد الذي جاعل الله عليه وسلم انه قال لا يجوز ولا اذنت فانما هو اذنته وان كان هذا فانما اذنته وسوال الله صلى الله عليه وسلم انه لا يجوز مثل وصية العاقل عليه لانهم كانوا ابو ذر وسواه من اهل البيت ما لم يالكه فان كان هذا الخوف لها اذنته وسوال الله عليه السلام ولم يكن وسوال الله صلى الله عليه وسلم الوصية للاخيه وتبعها من الوالد الضعيف او ذي النعم العتاج والعقل فدل على ان الوصية جائزة لكل واذنت اذا كانت ثلث المال او اقل من الثلث والوجه في ذلك ان من خالف قال يقول لهم ما يقولوا وان خالفوا كما ثبتت ماله لا فخر اذنته ورضته فقولوا حجة بنو اليسرى كانوا اولاد الوصية من سائر الفقرا فليشرب من احد من فقهاء الامة وسوال عليهم التسليم فيه

املا انهم اولاد له **الوجه الثالث** عن رجل ما تولى له كذا وصفاة ولو يوصي الى واحد وكان في البلد تسعة كان من تسعة بنو ابي كاهم وقيل بنو الوالد العبد او الوالد الصغار وكعب امه السلطان تولى كذا بنو كاهم فباع الولد على الوالد الصغار جميع ما لهم او رخصه ولم يكن على ابيهم دين من خوف فلما كتبوا له الصغار في البلد اخبره بنو ابيهم من ابيهم فقال قد ولاي السلطان او تركوه من غير الذي كان اكرم وانفقته على كذا وقصصت رخصه والبالغا فمروا به مع المشركين قد مات المشركي والمال مع ورثته قال ان كان باع هذا الولد لغيره دين اذنته ولا حجة من عتوره بحجة بالسيان فبيعه فاستدع متروكا على الصبيان ويرجع المشرك على ورثته المايح باليمين وان كان باع الولد دين واحد او قفوه من الصبيان لا يرضع به جازا اذا كان مائة حسرتكم منة لهم واصلاح لأمورهم **الوجه الرابع** عن رجل اذنته من وصية له خيرا دين فقال ان كان يقول ليه وبنو الخليل مما له ولم يبلغوا انه اقر هذه الامور

على الله وقوله لا اقراء نكاحي قلت فان قالوا الورثة او العتق
او ايراد التبرع عاره شير قال استعمل الذي اقراه بالدين والله اني له
على العتق ما اقراه به نحو ما ابيع وما ابيع منه **مسألة**
عن زهري ما يبيع مال يبيع في ضيقه فاما يبيع السهم في العتق
بماله قال يبيع عا ولم اجد في البيع وقد كانت العلة تقوم
وقال لا يجوز للاب ان يبيع مال الله العتق ويكفي في العتق للاب
بيع المال المبيع والسهم يحتاج حاله ضرورة ونحوه للاب يبيع
لحله السهم وان كان الاول يبيع من غير حاجة ملكه بالسهم
فالسهم ان يبيع ماله **مسألة** الاول ان يبيع ماله من التبرع
ان يكون نفعه على العتق فمعه بذلك فبيعه فيكون العتق
بالحاجة ان يبيع ماله او يبيع وان يبيع هو التبرع الذي انفعه
عليه الاول وان استحق فمعه هو المشترى قلت فان كان
المشتري المستوي الشفعة ويبيع ماله ويبيعه فاني يبيع ماله
حتى صارت مساوية ما به فاني ثم استعملها تسوية بصاف
تسوية ماله مروج السهم يبيع من عتقه قال ان كان الاول يبيع
من غير حاجة في السهم ليس بها فالعلة ان يبيع ماله ويبيع
المشتري بها على من يبيعه وعنه **مسألة** **مسألة**
عن زهري هل يبيعت وتركت حلياً عنه وحلياً او صفت اليه

قال الله في سبيل الله وتوكت اجالها فهو الله وسبيل
سبيل الله وسبيل الله وسبيل الله وسبيل الله وسبيل الله
وهذا انما هو من ذلك فاما قولنا انما هو الله وسبيل الله
ان قل كان ذلك في ضيقه من عتقه او يبيع ماله وجاؤا من
توكتا فهو جازو وليس له من الورثة ان يبيع ماله وسبيل الله
وان كانت اذ انما من العتق عن الموت او في من
ضيقا ما يجوز من ذلك الثالث ويبيع الباقي على الموهبة
دست **مسألة** وامام او صفت به من عتقه في سبيل الله
فليس يجوز لها ان يوصيها كغير من الثلث من عتقه
وبالملك فهو ماله او صفت به الى الثلث فيخرج منها
سبيله وصرفه فيه ويبيع ثلثا ذلك على الاب
والروح **مسألة** قلت فان كان الاب يبيع ماله او صفت به
لغير الله وصا اليه ان يبيع الى الاب ماله او صفت به
في سبيل الله فلا لا يجوز ان يخرج من الماله سبيل الله
لها انما او صفت به لله ولو كانت او صفت به للمسا
كغير ماله ان يبيعه الموصي اليه الى الاب لغفرقة
ومشكنته لانه احق **مسألة** قلت فان يبيع ماله او صفت
اليه الى الاب قال يكون ضاماً لما يحب يبيعه حتى يخرج

خمس من كل يوم ووجه الرجل يلقى عنده ووجه المرأة من يلقى الفقه
الحق منه الامام قال نعم قلت فان المرأة ماتت يوم الرضا
فماتت وقد استوفت نفقة عيشه ايامها هل لزوجها نفقة
لغيره ووجه الرجل يلقى من نفقة المأدبة التهنين والعشر
قال اذا ماتت المرأة بعد الرجل كانت نفقتها **مسألة**
عز وجل او ضا فقال قلت ما في احسن وجوه التوفيق
احسن وجوه التوفيق فقال احسن وجوه التوفيق به الى الله
ووجوه التوفيق كلها فاضلها ثلثه
وجوه العلم والصدق فوجه الجهاد به ففضل الله فكلوا
في هذه الثلاثة وجوهها افضل فقلنا الى لانه قد صر
ثم يكون اذا عمل المحام لا يحيا وزه الى عيشه ثم يكون
به الصدقة فله الصدقة لا يرفع الامر به حق بها
او بغيره فكلها بها ثم يكون في الجهاد فله اهو
افضل الوجوه واحسنها **مسألة** قالوا
فيها جميع المسلمين اذا كان الجهاد مع امام عدل
فقال ان هذا الموصي كل او ضا امام الحق ضاه
وان افضل الوجوه ان يرفع اليه نفقتها على من جاهد
كاتب الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم

عز وجل او ضا فقال من كل نفقة حاد
مخرج من راضه بغيره وكذا في هذه او في راضه عام
ما اتفقوا على ان لا يجوز فيه الوضوء فقالوا قل ان التفر
الجار والكنهوا لراي ما اذا كنت الاضالع او ضي الله
كالمغنيها ضا بغيره وكذا في هذه او في راضه عام
قال نعم انما ضا بغيره وكذا في هذه او في راضه عام
وهذا الحمد وذلك عندنا في هذه او في راضه عام
فما لا يجوز في **مسألة** عز وجل او ضا
موصيه الى يموت فيه ثلثه ويقول ثلثي لا يرضى ولم يرض
ادع امره الا فاذهب هاريد خذ اذاب الامر مع افاد
والنعم افاد اب الامر مثل افاد اب الامر في الوضوء
قلت فكيف يكون التفسير في هذه كذا من ذلك
الان يتوار الامم واما الرجل فله والامر هو اقل
الرجل فيه والقوة تتوار في الشهادة اكلها العلم
مهما في الوضوء مثلما قال الله فقهه على من يرضى
الله عليه وسلم واعلموا انما عيشه من يرضى وان لله
حقيقه ولان رسول الله والعباد والتابعوا السالكين
فهو اهل التوفيق الخمس الرجل منه هو المرأة

عز وجل أدناه في صحته بوصيه ثم
ثم هو صرحوا صا من هو ما ولم يدعوا الا ولا يفر ولا يفر
قال لا يفر الا في الا ان يفرها قالوا صيا قاسا
قلت ولو ادخل في السابيه فوما لم يفر له في الا
قال ان يفرها ربا في الوصيه **مسألة**
عز وجل ادع الى الله مؤصرا سديا افترح في
في مؤصره ثمه واحد فقالا من حواقشها
واوضا لاهلها بها كبر فقالا اذا قامت النيه
كل النكاح في النكاح صرحا واولها مهوشا
بها واما ما وصاه فان كان الحث من الثالث لم تجز
وبعد الى ثابت ما له ورجع اليه على وريده **مسألة**

مسألة عز وجل يقول في مؤصره الفري
فيه او المتوضيخ بواحدة ويقول في مؤصره الفري
مات وهذا الى رجل بعينه ولم يكن ام ذلك الرجل
يعرف له وجه ولا هو نكاحه لها هل يسب
لسبه قال نعم اذا لم يكن خوف ان ذلك الولد من
فجوز قلت وكذا لو ان رجلا لا يعرف له
اب فقال هذا الى رجل يقول له هل يعرفه قال

يعرف قلت وكذا لو قال الله اخي فافوا الا فيه
هل يواذنه قال نعم **مسألة** الا ان سأكوه وانه الاخ من
بونه فيكون عليه السبه قلت وان لم يمت فيه من
صه ولا كنهه ويخرج اليه بعد ان يفر به في مؤصره
فتلا في بيت الى اليهود بعد الاقرا وسبه لا يحق
به وازت مؤزوت قلت وكذا الرجل يقول فيقول
لفلان عني كذا او كذا فيقول له يقول فلان عني
وهو اذ يقول لفلان عني ودينه كذا وكذا
ثم يموت قال اما الوديعه وما اقر به هو لا يابى
فان كان يعلم منه انه لم يفر فوجوز وانه مؤزوت
ما قال لو قال له ما اقر به واما اذا قال فلان عني
وازت ومؤزوت فقال يسكن فيها قال ان كان
لم يفر بها قال كذا ولا حثا وانما اقر به لعلمه
ما قال قلت قال قال المقزبه لشركا قال اني
عنه قال يسكن الاقرا به قلت فانه تسكن
لما اقر به الرجل حثا مات واحد ميتا في علمه حصته
الوفاء قال لشر فلان عني ولا اقر به في ميراث
هل يرجع وانه الاول المقزبه او المقزبه على وريته

عمو او عموتك فهو موقع تحت رجلي عمته وعمو الآخر
فان مات الذي اعتمدا الذي اعتملاه وقد وقع هذا السرور
فالجاء فراح به مودودا على ولد الذي اعتمده قلت فهل
لجور الذي اعتملاه ان ياتي الجاويك في عمته قال لا قلت
ولم قال المعنا السرور الذي وقته العمو لان كل من
في فوجي في كذا الوكي قلت فان الذي اعتمده قال لا
قد اعتمدتك جائز في هذه لم يقل عمو ولا عموتك ولا كنه
انهم قالوا دامعنا الهبة لما كانت العموي ميمه قلت
فان مات الذي اعتملاه هل يكون له من بعده قال نعم
قلت فهل يجوز للذي اعتملاه الجاويك عموي ميمه ان ياتي
به قال قد قال في هذا انه جائز له وامامنا فاكوه له
ذلك لا يحب ان ياتي فاما على حقيقه اليقين
ملك قلت من اين كونه له ان ياتيها وقد اجبت
ان العموي بينهم مثلا الهبة قال قد كونه ذلك
لا لا امر ان يقولوا الذي اعتملاه العموتك هذه الجاويك
وكانت له عموي او قنا ولم اتمها لك هبة جائزه
فكونت لمان ياتيها حنا بقوامر الذي اعتملاه
هبة او دعوى يريها ان يراه قلت فان كمال
الذي اعتملاه حاد به الرجل الذي اعتملاه الجاويك وقال

انه اعتموه حاد به وفيما معلوما وقال انما كانت تلك
له ما العمل به ذلك قال كمال بالسبه على ما ادعاه
انه اعتموه وفيما معلوما قلت فان لم يكون فيه
قال يشتمل على الذي اعتملاه لعموتك فلا في هذه الجا
وبه عموي ما كانت الي وقت ولا عملت انه اذا تم له
وقتا قلت فانه حلق على لك هل خاله بعد ميمه
ان ياتي الجاويك قال نعم لانه قد حلق واستحق الملك
باليهوا فلم يعم الذي اعتموه قلت فان يكل الذي
اعتموله عوا البيهوا يرجع الجاويك الي الذي اعتموه قال
نعم لان بكوله افراد بان العموي كانت مودوده
قلت فانه لم يكل ولا كنه قال لا ادري كيف
اعتموها قال اءادعها الجاويك دت البيهوا الذي
اعتموه فقتله اكله بالله الذي لا اله الا الله لعموتك
ت هذه الجاويك لها هذا التجر عموي موقته قلت
لان حلف قال لا يحسها ميمه قلت فان يكل الذي
اعتموه عوا البيهوا يستحقها الذي اعتموله نكل
الذي اعتموه قال نعم قلت فان الذي اعتموه قال لا يكل
الذي اعتملاه قد اعتموتك هذه الجاويك عموي او وقتا
موقتي التجر الذي اعتملاه الجاويك مودودا

مدة فكل اليه الى اعنوا الحاربه والواد قال فله قيمه الواو اعن
 ابيه **ق**لت ولم ذلك قال لانه وكي تجهه الموت ولو لم اعمل
 لشبه الحاربه فيه الواد لمع الشبهه لا فمت على الواو اكي الواد
 وحملت الواد مملوكا الشبهه ولاكن ذوات المحكمه والزمه
 قيمه الواد فسبها العنق **ق**لت فلو الشبهه قال لا بل اعنوا
 وكتب جانني ولم اصبهاك فقال الى اعنوا لم اعلم انها
 لا لاله قال فله لك ذوات عده الواد واو حبيب قيمه الواد
 عليه **ق**لت فان قال عده علمت انها لا لاله لما وكتبت
 هذا لم عليه الواد قال نعم ان كان يكون في العنق وان
 كان محصيا في العنق **ق**لت فانه اعنق عمن قيمه
 قال فاكونه لانه ان يحياها لما سرحف في المسله **ق**
 قلت فهل يجوز لولده من بعده ان يحياها قال نعم ان كان
 ابوه لم يحيا وان كان الاب قد وكتبت لم يولد له **ق**
 قلت فلو الاب لم يحيا كيف علمت لولده ان يحيا
 هذا قال لانه من سرحف في العنق ابيه حتى يدفق
 فاما اذا مات فقد وجب الملك لولده وحاله الوكي
 لملك **وس** الله عز القيا والتموا والمشر
 فقال جابر على ما فعله صاحبه **ق**لت فلو كان له وقتا

٢٧١
 ثم انقضا الموت هل يعود الى صاحبه قال نعم قلت فانه لم
 يكون له وقت وموت وكان له بها قال له كم معنا الهبه
 اذا لم يرجع وقت فاكته بعد الاصل في كل ذلك **ق**لت و
 كذلك في الشبهه والمملوك يولد له قال نعم **وس** الله
السكناء **وس** الله عز وجل
 دفع الى رجل عوصه اذ عرفه الى ان مره سكن الى ان يموت
 فبها الرجل وسكنها ثم مات الى دعيها اليه فانه
 الودعه فقال **الميت** اخرج من ارضه ما كانها ما يجب
 به ذلك قال ليس ذلك له مواد اكل ابوهم وقد عده للرجل
 السكناء فما فوق فليس لهم ان يحدوه حتى يموت
 قلت فان الرجل عموه او مات ولم يسكنها فكيفها
 صاحبها فقال الودعه لم يسكنها ابونا فالاركان اذ
 العنقه لم يسكنه او الباد السكناء فان قصر لولده
 الميت وان كان ميتا فلا له لولده مات فلا وده **ق**
 قلت فان الرجل لما قبر العوصه او الودعه العوصه او رجل
 الازم به دمار وسكنها فهو او ميتا او ميتا
 لم مات وله ولديه الغار فاذا صاحب الغار فقال
 لولده اخرجوا فاما دفنتها الى ابيكم وموتكم له الى ان

موت و قد مات فاحرقوا من اذوق فقال الذاه عنه ما يونا
بها به ديارا واما سكنها ما لا تحب كواوه ديارا و اكثر
او اقل ما تحب به ذلك قال لا يحب به ذلك العباد واما
حب الازان تجوزهم كون اياهم قد مات واما كان الشوك
الان يموت قلت ويلوم للميت بغيره ان قال ان كان ان
العرضه دفع العرضه وقال اعموه هذه الازا و اسكنها اياها
تعا خايموت فليست للوذه من العباده شيه وان كان اياها
دفعها منهن فلهن من موت ايهن ان يقصوا العباده اذا احو
دهم **شوكها المفروضه و سائله**
كيف يجوز شوكه العباد واه وقال اذا اذ ان كان
ارسوكا شوكه مفروضه فليخرج كل واحد
منها جميع ما يملك من القدر ثم ليتوزع كل واحد منها
ماله و يوفى كره هو من ديارا و هو هم ثم يخلصه
موت به ان جدهم كل واحد منهما مال له ولا يترك واحد منهما
في ملكه **شك الا احمده** قلت ولا ريب في ذلك قال لا ريب
في انما واه لا يكون ولا يصح الا بالاموال كلها واما
كان ذلك كذا كما فقه من اللبسه و التيمه من اعمدها
لصاحبه فادخلها في ملكه فلا يبيع ولا يشتري

بما يبيعون و يفترون و يبيعون كل واحد منهما في ائماله
و اياه قلت فاما اعمدها و يكون كل واحد منها
ديارا على صاحبه لا مال له قال نعم **قلت** فان كان
عدهما عليه و له دين هل يكون شركه بماله
بفسه مكلهما ماله و مكاتب ماله عليه قال نعم
الا ان يكون خايمها او ماله شركه **قلت** فلو كان
بهم ماله على انفسهما و عيالهما قال نعم اذا تساوت
نفعتهما فان كانت نفعه اعمدها اكبر من نفعه الا
خوف كيب له ذلك شركه ولا يشركه وان لم يكن
له كان فضل ذلك ديارا عليه لصاحبه قلت و فقه
مبه اذا اذ قال لا ينبغي ان يعضه منه ولا يشركه ان
نفسه اياه خايمت و لا يفتروا و يفتروا خايمتها **قلت**
ولا ريب في ذلك قال لا ريب في ذلك فان مال و يفترو
خلاف مال صاحبه و هذا ايم كل لشركه المفروضه
قلت فان كان لهما عود و خرافا و لا يفسده عليهما
شركهما الا ان يبيع احدهما مال مسافيه و يبيع
مالا خر خلاف مال صاحبه في كل حشره شركه
المفروضه فادامه انا على كل شركتهما

ففهما في الشريك بينهما أو إذا عزم على شريكهما
 وصيه كتب بينهما كتابا فيكون فيه زواجرهما واليهما
 وتعا وصيهما والسلام **باب الشريك**
مسألة عز سريكتها شريكتها في أرض
 المستور والأرض لأحدهما على أن أحدهما يترسبها
 كزما أو خلا أو سحوا أو غيره ذلك فعمل ثمرات صاحب
 الأرض بحاود منه إلى الشريك فقالوا قد ملكنا الأرض
 وألغ مالك قال لئولهم ذلك أن كان بينهما كتاب فيه
 للشريك وقت موثقت فهو إلى الوقت قلت فإن
 كانت الشريك بينهما قال هو أو كذا الشريك
 إذا كانت بينهما لستولها وقت وعليهم أن يتزكوه على
 شريكه وإلا قاله فبمه ذلك العزم ما كان ثمره دون
 دصم غاروسا وافتلوا وانسا وانكوا **وسأله**
 عز جليل اشتوا في أرض على أن الشريك يكتونها مصا
 فلما ذرعاها واغتلبا ذلك فمما قال صاحب الأرض أنه إذا
 جري ولم يكن بينهما في الشريك شريكه وقت قال يقره
 البوي الأخر فبمه عدل فبأحد الشريك حقه من ذلك ثم
 يدفع للأرض صاحبها **وسأله** عز جليل بينهما

آخر فضل أو ثلث أو ثلثين ولا أحدهما فيها فله أو شريكه
 مؤثقت لثما أو الشريك فإذ كان بينهما أن يصع مؤ
 صهما شريكه أو ثلثه أو ثلثه له أن يصع لثكوه أو ثلثه
 قلت فلما إذا أن يصع مؤ صهما فبمه أو ثلثه أو ثلثه
 أن يصع بغير العزم **وسأله** عز جليل
 بينهما يترسفلان أو ثلث أو ثلثين أو غير ذلك ولكل
 واحد منهما إمام معونه مؤثقت مؤثقت مؤثقت أو ثلث
 هذا أو صرته أو الشريك أحدهما أو صرته أو ثلثه أو ثلثه
 أو البوي له إلى أنه استولها أو ثلثه أو ثلثه أو ثلثه
 أن يترسفلان أو ثلثه أو ثلثه أو ثلثه أو ثلثه أو ثلثه
 من ملكه إلا أن يكون على صاحبه صرته أو ثلثه أو ثلثه
 الصرته **الشريك على غير النعاصه**
وسأله عز جليل إذا أن شريكها مؤ
 كه على غير النعاصه هل يجوز ذلك قال نعم لها
 أن ترسفلان أو ثلثه أو ثلثه أو ثلثه أو ثلثه أو ثلثه
 قلت فلهما أن ترسفلان أو ثلثه أو ثلثه أو ثلثه أو ثلثه
 شريكها إلا أن لا صرته أو ثلثه أو ثلثه أو ثلثه
 زواجر لأموالهم على ما صرته أو ثلثه أو ثلثه أو ثلثه

على ما تيسر لكل عليه والموضوعة على وتوكل الله والى
 فان استركا بهما واصل كل على ان لا يهمل في الترخ
 والآخر الثالث وجميعهم في ذلك يشترطان ويحتاجان
 صاحبهما في ذلك جازف والموضوعة بينهما في هذه المسئلة
 تصفون قلت فان كانوا انتم المالكين لهما ما ترون ولا غير
 فانه وانما كل على ان الترخ بينهما تصفان والى
 صيغة بينهما تصفون قال اما شركتهما في الترخ محال
 واما شركتهما في الموضوعة فلا يجوز والى صيغة على فذكر
 وتوكلوا لهما قلت فان استركا على ان لا يهمل في الترخ
 والآخر مثله ويجوز صاحب الترخ هو المالك فله فيها
 فلا لا ياتر بذلك قلت فان استركا على ان لا يهمل في الترخ
 فله الترخ والى ياتر العمل فله فلا لا يجوز ذلك لهما والترخ
 بينهما على فذكر وتوكلوا لهما وذلك ان يجوز في سؤال المالك
 مستوفى ويشرك في الترخ فله في المالك الترخ
 والى ولا يتعلل فله الترخ فله اياكل لا يجوز في الفصل
 فلهما بما وقع للشريك بهما لا يحل قلت ولم لا يجوز
 الشريك بينهما على ما امكن على عليه قال ان ما الترخ
 الشريك اما لا يجوز مع شركته الا ان يكون فيه

وحال صاحبه على ما استركه فاما انما استركوا ولم يعمل
 احدهما ففضل الفاعل على العامل فله في ذلك
 قلت فان كانت وتوكلوا لهما مستوفى به توكلوا
 ان لهما ما ترون الترخ والى الفاعل الثالث قال ذلك جازف
 قلت ولم جازف في الشريك والى انما فله في الترخ
 المالك كوابه وعو ما من عمله **باب الترخ**
الذي ليس بشريك في ليس معهما مال على ان يشترط
به جميعهما ونسعا قلت فان خطبوا او اداوا شريك
 على ان ياتر بوجهيهما ومشتريه وتساعدهما يجوز
 ذلك فلا نعم ذلك جازف قلت فان كان احد هما
 انصو من الآخر بالبيع والشرا فان كان ياتر
 هما فله في الترخ بهما يجوز ذلك فلا لا يجوز ذلك قلت
 ولم فلا لانه لا يجوز ان يصور كل اثنين باكل على غيره
 فله ما صنفه هو وذلك انهما يشترطان في صانع
 انهما فكل ذلك يشترطان يصور الترخ وتوكلوا لهما
 قلت فان اتيا لصاحبه مال او كوا احد هما ضامن لثبته
 وعلى الآخر متوكلين فلهما قلت فان صان فله فلا ذلك
 جازف اذا اتيا وباع الضامن فلهما في الترخ فلهما فالحسن ان قال

قار على نذ صما فها

باب الميراث الميراث هو ما ترك الميت من ماله

و سألته عن رجلين يبيعان ماعيا كبيعوا ويتردد ذلك من أهل
الضلعات أو أنه أن يتركهما الميراث فلا يتم لهما
أن يبيعوا في ضلعتهما ويقسمان ما ذوقا من كسبهما
إذا تعالين ذلك قلت فكيف يكون ميراثهما ونحسها
وكسبهما قال يكون بينهما نصفين قلت فيما ذوقا عليهما
من ماله قال وكذلك يكون عليهما نصفين قلت فقال
مستوكا أن يبيعا الماعيا كلاهما ويكون لهما الثلث
والأخر الثلثان من الترخ قال ذلك مستوكا لكل لا يجوز لهما
وما ذوقا فهو بينهما نصفان لأن الضمان عليهما سواء قلت
فإن شربك إلى أصل الشربة أن على واحد ثلث الضمان وعلى
الأخر ثلثه قال إذا ابتاع في أصل الشربة مبيعين عليهما
أن يعلم كل واحد منهما عملا ويحواه بالضمان من الثلث
للمقبل له والضمان للثمنين التخييل لهما فإذا فعل ذلك كان الترخ
بينهما على قدر صما فها لأن الضمان للعلوك الضامون لغيره
الأموال **باب القسمه** وسألته

سجيا

عن قسمه المأذون فيها ثم قال لا بأس بذلك إذا أضافها الناس
فيهم قلت فإن شربك أو قسم ما عينا أو ما قسمه العود
ما قسمها المأذون العود فإن ذلك قسمه ما كمله لأفقه
لا يكون فرع أصل المال يكون ذلك أو أصابهم قلت
فإن نواذوا بينهم على ذلك وقسموا المأذون أو وضعوا
بينهم ما جاز المحاد فرع هذا الأصل هو هذه الشربة
وكذلك هو هذه الشربة إلى هذه الشربة على أن يكل
واحد منهما ثم قال فرع الذي هو عند هذه المأذون جاز في أ
لقسمه قال لا قلت وأيهما إذا التزوع في القسمه قال
يكون في القسمه العود فإن كانت كجاء له تحت جاز في
أو يكل أو ضم كلا واحد منهما فكل فرع الأخر أو انهم
الأخر أو أحد الأصلين لومات الشربكان بيوت القوع
قلت نعم قال لا ثم قال القوع الباقي في الأصل الآخر وقو
عه في عيب هذه الذي وأت أصله لو حاليه عنه المحا
كم بالنقص الشربكان يجوز له قلت بلا فالأما المأذون
أن لا قسمه أصل القوع وانما لذلك صما فها إذا
نشد الشربكان قلت فلو أن يكل في أو يكل في أو حقه
أو يبين من الشرب أو يبين ذلك فإن تقع ثم أعوج حنا صار فقه

في انزلوا في ارضهم مئة نمر في ارضهم ما زاد صا
حب العنة ان يدخل الى هذه الارض فاحذ شجرة او حقل
فمنعه صاحب الصيعة ان يدخل اليه فلا ان يدخل فالت
ان منه قال الله يحيى علي ذك قلت فانه قال ان
هذا الذي اخرج بك من ارضه بنفسه هذا ونحوي فلا
يخرج في قوله العدة وان كان كما قال الامم ما بها
نقله بها لانه ضرر ولا ضرر ولا ضرر كما قال
سوال الله صلى الله عليه وسلم ولولم يكن عليه ضرر
ولم يفرج ولم ينفذ الى قوله **وسمى الله**
عز وجل مات وله ولد فصار له يلقوا وادعوا
فدلتوا او قسم المال على الوارث الصار والصار
ثم باع بعضهم فلما باع الصبيان لم يرضوا بالقسمه
وكذلك ان كان مات الاخوة الذين قسموا او بنو اولاد
هم فقال ان كانت القسمة عادله غير حايرة ولم يكن
فيها خيف ولا كمل واصح على احد منهم فسمع عليه حاز
لك ولم يرد منه شئ ان كان في القسمة جور او ظلم
على احد كان ذلك فاسد امرد ودا قلت فان قسمت
القسمة وقد مات بعضهم ومات وبقوا لده والقسمه

القسمه على المواريث الاول ان يكون بافع له الذي
باع وتومات ولان دفع ذلك المستشري منه بما وقع له وقصوه
والادعوا بالنوع على ذلك الباع وقد فعلوا به وما وقع
لايههم قلت فان لم يكن للبائع ورثه ولا مال مثل
وليس له ورثه المستشري الا ما وقع لهم بقسمته العدة
وسمى الله عز وجل مات ودلت حقا ومثلها
مع زوجها ولها اخوة واخوات مع بانيهم السيد
القم مات فيه ولها اخ واخوات عندها ماتوا الى
وقتها فقالوا له ادفع النيا حقا مما تركنا حيننا
فقال لهم حتى تحضوا جميعا وادعهم مؤخر اخذ
المتاع موصوفا مع ميت وافعل عليه فستوف المتاع
هل يجوز ضامنا قال لا صار عليه لانه لم ينفذ فلف
اعده وادعوا ضعه لهم حتى اجتمعوا قلت فان
امنع الذي كان في ورثه ان يقسمه هل يجوز عليه ان
كسر بالقسمه قال لا احب اليه ان يسل الى العف حتى
يخصوه او ان يقسمها او اعده في القسمة قلت
فانه وقع الى الاخ والاحف اللذين كانا عندك ما
يجب لهم من المتاع وجلس الباقي في بيت فستوف فلما

قد تم الباقون من الاخوة والاحوات قالوا العريون حب علينا
 ونسبه ونحن عيب ولنا نصيبا فيما اذتموهما كنت في ذلك قال اذا
 كانت القسمة عادله فتم باؤه فاجابوا ولهم حب على ما ولا الذين
 قسم لهم فيه يوجبونهم وقالوا ان لا يجوز **وسأله**
 عوف بن ربههم مسأله في وادي وحبك لا ريب من الحول والفا
 بل حوت منها في محله من ظهور رطل العيون وهما جميعا فقال
 بعضهم استأنت اعترفوا للتي لم لم يعمروهم من المائتين لان
 المائتين عجز الا ان يرد عليهم ما يحب عليه فيها عوفوا في شرب
 معهم **في شربهم** فسموا **ارضاه** **في حب واحد**
في ارض صاحبه وسم الله عن رجلين منهم ارضها
 فسمها فموقعت لادها بها بنو به نصيب صاحبه فاذ ان
 ليتم ويعدل اليها صنعة الاثر عن ذلك قال ليتم ان يصنع من
 الحول اليها والشرب والامتنع منها قلت فان كان ذلك
 يصوبه لوزع قد ورع او نصيب قد احدثه قال اذا كان ذلك
 كذلك السعيب القسمة بينهما واقتسمها قسمه حديده وحبل
 جميعا للتي لم يورثا ووزعها لا حوت اذ هما فيه على صا
 حبه حقا **باب** **سمه السيل من الصباغ**
 وسم الله عن خضاع عوف وادي فياتي السيل في يقسم

الما فيهم **في ارضها** صاحب الرزق ان يسيك الما الى الشرا
 كبر وصاحب الخلاله الكسوف ثم رسلوا الما الى من هو اسفل
 منهم وكدك يفعلوا لا ينفقون خاليهم السيل الى اخو الصباغ
 ان كان الما كثيرا **قلت** فان كان الما السيل الى كثر
 اليه بلع الى اخو الصباغ قال لا اعلو ولا يقل الما وكدك
 بلع عوف رسول الله صلى الله عليه انه فصا في اهل المدينة
 في سيرا هذه وذكروا كان يضرب بها خا حوا فقال اهل السفل
 الواح ان اهل الاعلا الواح فيسبون الما كما في حكم لهم بذلك
 اذا قال الما **وسأله** عوف بن ربههم
 ضباغ ولو بعضهم فيها الكسوف من رطل كالب ربههم من رطل
 الرقاسمه فيقول منهم الاول الا اقر احموه الى ما تحب
 له في هذا الصباغ في مدضع واحد فان الذي يحب لي في كل
 ارض لا يبيع ولا يشترى الا ان يعمولي فقالوا السنا نفعل
 نحو ذلك في كل ارض فلما خزن على ان يعموا له حقه
 في موضع واحد ام كيف العمل في ذلك قال ان كان الامر
 على ما ذكرته ان اذما قسموه في كل موضع لم
 يبقه لسبع ولا ذرع دبروا اهل ان يعموا له حقه كله الى
 موضع واحد لان في تقويفه في حقه عليه ونوروا رسول الله

قال لا ولا عني توهون قلت كم اكلت ما يري هو الوقف فلا يشبه
او شئني وحتا شئني عوا ما يري عده ولا يعلو الوقف ما يقول
ها ولا اكلها الموقلة قلت سنة او بعين سنة وانا ما اكلها
سنة الله عز وجل وقف ماله كله على ولده واولاد
ولده الا كوز من الامانات قال ذلك بالكلية اذ حكم
الله ويجوز وقف على الكوز والامانات على شئ من الله
وعلى الثلث من الوقف الا كوز من الامانات
سنة الله عز وجل قال قلت بنات وعصبة فهو
وقف جميع ماله على بناته دون عصبته فكما لبنه العصبة
في حياته هل يكل الوقف ما دام حيا قال لا قلت فانه
لها مات كذا لمسا لعصبة البنات بالبنات قال ذلك
ليس قلت فيكون ميراثا ما في الوقف اما خذونه
ولا سب في الوقف قال نصيب العصبة ارضام وقف
على العصبة قلت فان العصبة قالوا الموقوف عليها
لحق وانا وقف على غيرنا فنحن اخذ نصيبا فسمعنا
قال يقال لهم ليس لكم ذلك لانه وقف جميع المال فصار وقفا
واخرج منه من كان يحق له فيه خوفا بطلنا حكمه
وودناه الى حكم الله وتكنا الوقف على حاله

لان الرجل انا كمل بالوقف الصلاح للورثة وودوا امر
البنه واخرج بعضهم من الصلاح فودناه الله وقد فعل
ذلك واقف المالا السون والادوية والاسودون وعين ذلك
من الصالحين **وسنة الله** عز وجل يوقف
الصبي او العاقل على وكل عشرين سنة مائة هل يجوز
ذلك قال نعم وقد قالوا ان لا يجوز الوقف الا موبدا
ولم يكتفي بقوله قلت فاذا مات اليتيم وقف
عليه ولم يرضي العشر هل يجوز تمام الوقف لو تركته
فالتم المار يتغير الوقت اليتيم تمام يعود الوقف الى
صاحبه قلت وثلاثة اوقف ماله على ولده وكل
اجته للذكور منهم دون الاناث هل يجوز ذلك قال
نعم اذا اقل ذلك يفتوا له اورثته جاز ذلك ان يولي ماله
ما شاء وسعه على من يشاء **وسنة الله** عز وجل و
قلت ماله كله على ما شاء وهو قلت ولها عصبة غير
من قال ماله كله وقف على بناتي الثلث من مات
منهن فالوقف على من بقا منهن وولد الميت منهن فاما
من كان موقفا راجع على اولادهم واولاد اولاد
من ماتا تسلي فمات منهن واحدة ثم ماتت امه

الذات وقت فكالب العصبه بها خبط لهم ما العصبه في ذلك
والا اصل هذه الموقوف لتركها وقت الوفاة ولا يوجد ذلك ان
يكون الوقف على مؤه ومن ولدها ولا كما نقول في ذلك ان
هذه الموقوفه اوقفت وقد اختلفت في هذه الموقوفه فتروا
الحكم الى حكم الكتاب فاما اذا كانت احد الموقوفات
ولها اولاد مصبتها من الوقف لولدها واولاد ولدها اما تسلاوا
ما ت السب ولا امها او بعد كل ذلك لتوا او ان ماتت
المتره وانتولها واولادها وقف على اخوتها كما تسلاوا امها
في حياتها واولادها ماتت الا ان تسكت العصبه لم يكن الواجب
لوقف على حاله ايضا قلت فان كان الب العصبه بعد
موت الامر الى اوقف المال فلما اذا كانت العصبه فخر
فان جميع المال الى اوقفه المتره في جعلنا لها من ولدها الثلث
ثم يكون في ثلثي المال الاخرى واخرها ثلثيه في جعلنا
اصا للثبات واثاني للثغير للعصبه وهو ثلث الثلثين
وهذا كله فهو وقف على الثبات واولادهم واولادهم
اذا اما تسلاوا وعلى العصبه واولادهم واولادهم اما تسلاوا
سلاوا **فيما يجب العيون والارواح المأهله والا**
سلاوة من العيون وسلاوة عيون العيون

نقول من الارض فقال الحسن واربنا وسميها في ذلك فوالقول
ان يكون خديهما حترماه ذراع من جميع جوانبها كما
من سترقه وعوده وشمه وفيه لا يدخل على صاحبه
في السجده ولا خسر على صاحبه في خديهما قلت
فكم خديهما البتر الجاهليه والاستلاميه قال اما خدي
البتر الجاهليه فمستوزع ذراع من كل جانب وخدي
البتر الحاديه الاستلاميه او يكون ذراعاً في هذه العيون واربنا
وسميها في ذلك **باب العيون**
وسلته عز وجل خليه القاضي واربنا عوديه في سلاخه
في كل جمعه ما استعاد شيئاً قال له ذلك اذا اتممته وع
استعاد قلت فكم الامه الذي يراه لمزبه سميها
فيه قال قد فخرنا جواب ذلك اذا اتممته وع
استعاد سماً استخلف قلت فما الذي يباع من مال العلق
قال كما كان يحبه مستعصاً قلت فانه كان عليه
توبان سبور يحسوه ذناً فهو قال لما كان يستبرأ من ثمنها
ما يستبرأ ويبيع ربح الثمن الى خدي عوديه قلت وكذلك
لو كان له دابة لم يخرج اربيع بعضها وترك منها
ما يستبرأ ويبيع له قال نعم قلت وكذلك لو كان عليه

حاتم هو اعم عليه قال انتم وادى كما لا يحتاج اليه قلت فانه
 كان يحده نفسه لعماله لتهبوا فقلت قالوا اكان معك ثوب
 حية النقة له لعماله مكره مثل النقة موة او موقوع
 اليه ليعوا بالنقة وركب له النقة بعسرها هو وعباله
 قلت فانه وادى مع عبديه الذي قد قتل مثلها فقلنا ان
 وقال المغلس لغيره هو اي هو لا تسار عني على يهود السبيه
 قال بكشف الحاكم عن ذلك حتى اخرج له فيه الخبر
 فارك ان لغزوه كما ادعا فلا يبق عليه فيه وان كان له
 فقد قدمنا الجواب عليه ان يوحده منه بعضه و
 يتوك له و لعماله بعضه ليعسبون به و اياه قد حكم
 على رجل عليه ديون لعماله مواله لغيره فامره ليع صعه
 و و اياه و عتيده و امه و ماله بنوا لعماله بالثمن من ذلك
 و لم يترك قلت فانه لعماله **و من اسلمه**
 عن رجل اسلمت اليه في يده و اغلسه فغلسه الفاضل
 فلم اكله لغيره و لم اكله مع العوا حصن قمره لغيره
 هل له ان اخدمه سلمى قال نعم اكان السليم حيا
 لسرو في السلم قلت فما نقول قمر ان اخدمه حصن
 مع العوا ثم ائتمر هذا ان اخدمه تسليم **و انعم** قلت و

٢٨١
 كذلك يرجع جميع العما عليه اذ التبرع بالزهر
 قلت فان رجلا بلغ جارية الى اهل من رجلا و ولد له
 اولاد ثم افلس المشرك و عليه اربعة دين على الجارية
 قال لغيره ارفع ارفع ارفع الا الجارية بعينها ولا تضر
 الولد معها الا ان حننا ان نأخر العوا به الجارية
 و ولدها و الا فليس له الجارية و كدها **في العوا**
و من اسلمه عن رجل ادمه ديون لغيره ماله و اولا عفا
 الا مترا يسكنه هو و عباله قال ان كان صاحب المترا
 يرفع ان يستبدل مترا من مترا يرفع نفسه و جب عليه
 ان يبيع مترا فيسوي بعض ثمنه مترا و مترا لغيره
 حرمه و يبيع العوا في ثمن مترا و ان لم يجد مترا دون
 مترا يرفع ثمن مترا فيسوي حرمه لزم مترا و كان مترا
 قال الله تبارك و تعالا و ان كان و عسره فمكرو
 له مستوره **و ما يكون الرجل بعلمه**
عنا العا ان رملسه و تبس الله عز وجل من يكون
 بعلمه و من بعلمه الفاضل قال ان اكله يده و قد اذات
 يده فلم يكون معه ما يقضي التزامه لك علامه الا فليس له
 قلت فان رجلا باع ثلعة فافلسه و السلهه كده فامره

بعينها هل يحب لصاحبها ان ياحدها بعينها قالوا
 امسره على شلخته من بعينها انها شلخته اذها
 دون الغوما قالوا انك لا تعلم الا ولا تروننا الغوما
 لارالت وهو من مروجي بلنا عليه هل يحب الحاكم
 ان يحسره الدجل فتا كشف عوامه قالوا
 يستع الحاكم ان يحسره وتسلخ امه ويكشف
 ذلك فتا ميلة امه فان كان قمارك لا يؤمابه وهو
 واحد لما عليه من ان يحسره فتا يودى اليهم ما لهم
 وان اكشف له انه معسر يحسره عليه ما للغوما على
 فدون ما لهم عليه تنجها صاها والغوما ولا يظنوا
 بفلسر اذوار اسدية اولها الغوما قالوا فاذ اجزم الحاكم
 كم على الغلسر ما لهم فقالا بفلسر انما من عمل المستعرب فنعم
 بانقو كل يوم ما مده وورما وكف لهم على وقال الغوما
 للحاكم بل انا ساهرها وكفعت عليه على ما من يحب
 منه من ان ياتي صاحبه فلا يستع الحاكم ان ياتوا صاحب
 الدبور يا لصق الي الغلسر فتا باخذ وامنة ما وكف عليه
 الحاكم كل واحد منهم على ماله من الغلة وا
 لكتوه **باب الغوما للمرحه ولبا الله**

عن انك لمولد له المرحه وهو المرحه لا اذ صره هل يحب
 عليها ان يوضعه قالوا ما كان في الدنيا يحب على
 ذلك سباب او اسب قالوا وكو يكون اليها قالوا
 و اكره قلت قالوا المرحه قالت لو وجدها بعد التلا
 لا اوضعه استاخذ على وله قالوا لك لها ساجد على
 ولوه من موضعه هو او غيرهها قلت فلو استاخذ له
 كبريا يوضعه فقالت ام الصوابا ان ياتوا اخيه
 الاخذ واوضعه قالوا لك لها قلت فان قال الام
 لا اريد يوضعه قالوا لك له ولا بلغت الي قوله
 قلت فلو وقف لها اخوا معلوما ان لا اتم به احا اليها
 على ما تراسيا ولا بها اجاره وادنا يكون على المرحه
 قلت فانه في اجها ويحرام لم يرضع ثم وضعت بعد
 الطلق بيوم واحد هل يحب لها نفقه قالوا يحب لها
 اخوه الضيق في ضاعه قلت وكو مده او ما يحب
 على الموندش قالوا قلته امه اذ بهد الس عليه السلام
 يكون فيه الامدرو مدين يمد اليه عليه السلام ليسوا
 الامدرو قلت وكو مده او الذي يجوز به الدجل
 موسوا قالوا لا يجد حنا يقال ان فلانا واحد قالت او املا

ما يقربها أو أقل أو أكثر شي يسو قال تسبه
ذلك قالت وكمر حب على المعسر وقال علي قد زما
بمكته مده وكف به الي عليه السلام الى المده والمه
هو مع الكيل به كيل به التواق وان لم يدك او لم يركه
فعل قد زما يزا الي اكرم من عسره ذلك فباحه
المعسر قال الذي لا يجد الاما اكتسبه من صلحه
او تحبه بها وعليه المواساه على قد زما يزا الي اكرم
من عسره ذلك فكم يفيق التحل على المزمار اذا
تب يوضع له قال حنا يصل الولد ذلك فكم يدك
قال حو ليونكها قال الله يبارك وتعالى ذلك فبارك
حنا قال افضل ولي قد اكتفا قال لا ينكحني قوله
حنا تيمم الحولان ذلك فكم يكون الصنيع امه قال
حنا ليس يصح عنها ذلك فكم مقدار ذلك قال حنا
يعقله يعقور بنفسه قالت علي كساب به ابوه
ليا حنه فبذلك هل يحب له فلا لا الا ان يحب امه
حده فانزلهما يحب الاب حسيده احده ذلك فاما امه
ماتت ولم توجع هل يحب لايه احده قال لا حنه
ام امه احبه ذلك فبارك لي بكونه حنه فقال

وابوه احبه ثم الحانه اخت الام قال لم يكره ان
تات ثم من احبه قال لا اقرب ما لا قرب من قبل الاب
فا فهم ذلك ارس الله
على المعسر من العداوات ونسائه
عن جلاله ان معسرة وانح موسى على من نفقة
والا لا يحب له نفقه على واحد منها قالت فكيه
واخوه موسى قال لا ارجاه لا توف مده لو مات مع
امه نسائه قالت وكذلك لو انه كالب الاخوه
يرون فلا وكذلك قالت فان كان له ثلثه اخوة
متفقين على من يحب نفقته منهم وقال علي احبه
مراهم شدة شدة نفقه وعلى الاخ لايه وامه الباقي
قالت وكذلك لو كان اخوات كان على هذه الشايش
قال نعم على الاخف للاب والام ان تصف وعلى لا
حق للاب الشدة شدة على الاخف للام الشدة شدة
باقي النفقه عليهم على هذا المثال ذلك وكذلك
اركان له امه انزو ذلك اخوات متفرقات فقال
على اب الا ان تصف وعلى الاخف للاب والام البا
ي ذلك وكذلك لو كان من معسرة وحده

موسى فقال على اليد نبت نبت النعقون قالت فافق النعق
على من قال على الله ذقة مهر هذا كفا به ففتى ما جاءك
من هذه اعل ما ذكرت لك قلت فان جلاله نبت
موسى فمضى فمضى لم يبلغ معسى في ارضها كدم
معسى فقال ان منزله الاب لشركته القواف
لما جعل الله له في الكتاب من الوضيه فيوخذ له من
الموسى من لونه ما يكفيه ويقوم به ولا ينكر
الى من اعسى منه **وسال الله عوف** رجل
له اخ كنهوا لم يبلغ وهو موسى وشو اخ كنهوا
معسى واخ موسى ما يحب على ما ولا من النعق
قال على الاخ الضيق خشي النعق وعلى الاخ حشر
ولش على الاخ المعشى شتي وباقي نفعه على ما فيه
نكس على قدر ما ين **قلت** وكذا كل القواف
من لم يبلغ وهو يحب اذا كان موسى فاعليه النعق
فان الله وان لم يبلغ فهو يرب **قلت** فان جلاله ابن
صعق لم يبلغ وله مال كنهوا فقال الاب لا تنفق على
لنه هذا لان ما به هل يحب على الامه ب يفعه وله مال
فانعم لانه من نفعه الاب على الابن حتى اسفل ويستحق

انما ما له **قلت** وكثر يكون لك فاكرا لحب عليه
الحكمه سنيه الخمسه كنهوا سنيه ولا منك كوال مال
النه ما دار في صبيته خنايلع هذا المبلغ الى قلنا
قلت فان كان الاب معسى هل يحب له ان ينفق على
نفسه من مال الله هذا الضيق فان نعم ينفع على
نفسه بالنعق **قلت** ما يكفه **الرد**
روح الامه وكاله بالنعق او بضا
الولد ثم ينفق عليه وسال الله عوف رجل اروح
يخوف بالنعق من ولها فكلت وليها اروح نفعها
فقال اروح نعم ان انفق ثم هتب فغاب سنة او اكثر
اول نفعه ثم وكاله الولد نفعه ما افق في عيشه
هل يحب عليه ذلك قال **قلت** وكذا لو لم يرب
فكاله الولد بالنعق فقال نعم ولو لم يرب لم ينفق الولد
عز الصاله شهرا او اقلا او اكثر ثم وكاله رحمه
ذلك نفعه ما مضى من الشهته هل يحب له ذلك فقال
نعم **قلت** فان الولد كالعز اروح نفعه الموقر
انعه الروح ما نقول الولد من ماله عليها ثم كاله
بما انفق فقال الولد على اروح ما انفق بالنعق

قلت والاشرف الاول في النسخه والاشرف قوله مودك
 معفه المعروف وهو الفصح في النسخه وتكمل واستوا
 ذلك قلت وان كان للمره ملائمه على النسخه الاول منه وقد
 كتب النسخه من وجهها قد انعمها والمودع لها عليه
 ان كتبه حكم لها به قلت فان كان كل الروح ولم
 يرفع ما عليه من الدين الى الله هل يحبس لها فالله
 قلت فانه لما حبس كلب الروح المزمع ان يصير له وهو
 المحبس هل يجب ذلك قال اما حشر فيه عموم الناس
 من اهل الديون والحجرات وغير ذلك وكسوفه النادر
 والبريه موضع مستون لحب النسخه وجهها اذا كانا
 فيه عن الناس ولا يجب ان يصير المزمع اليه ولا الحكم
 له به ان كان في المحبس موضع محب عن الناس
 ليستثنيه المزمع وجهها به وجب للروح على
 المزمع ان ياتي له الموضع يجوز فيه **باب**
في نسخ النسخه عن رجل زرع في غدا زرع
 بعد نكاحه صاحب الارض قال ان كان غرضه الارض
 بعد زرعها ثم استخفها صاحبها فصاحبها لا يجوز ان يترك
 امر الزراع يطلع ما زرع وان نشأ صالحة او تركه

وان كان الزرع زرع الارض وهو مودعها لصاحبها غير علم
 صاحب الارض ولا علمه ولا صاحبها ترك الارض على الزراع
 ولا يحسب يطلع الزرع لانه قد ادى له مودع الزراع كضمان
 في كسوفه عليه بطله ولو اوجبا لمصلحة كفاة سواء بينا
 لما ضيق وعينه **وس** **باب** عن التبريد في
 الى التبريد ان كان ماعدا ان يحرقها ويهاويها او غيرها او غيرها
 على النصف من غلاتها فيعمل الزرع فيها ما عملوا يصرف عنها
 زراعات يدها ويغله فيعرضه فيدها يدها فيها صاحبها الى
 في يدها يكون للروح كمالها وصرافها يدها ماعدا قال
 ان كان تركها عودا وقوا على احد لاصحاب الارض او يغفر
 من صاحبها انه تركها من عودا وصرافه ان يترك عليه
 يدها ماعدا لست احكم عليه بذلك حكما قاصدا
 ولا كنه استحسن **باب** اما ان كان التاوك للارض مودعا
 مودعا على عملها مع تركها عودا صاحبها فليتركه
 ثم ماعدا لا يحكم عليه ان يتركها لصاحبها على شرط
 كسوفه او محله عودا **وس** **باب** عن رجل دفع
 الى رجل ارضا يزرعها كسوفها او قصا او خلا او غيرها
 على النصف او الثلث من غلاتها او كانت الارض تشاوي عشره

فانظر فقصها الرجل فوسسها واشتغلها هو وما فيها
 مستحق على ما كان منها من الشريك فوجاه رجل
 شريكها او بعضها قال هي المستحق بانتهائه وهو بالخير
 منها ان يحب ان يترك العامل لها على شريكه فله ذلك
 او يخل لم يخل للعاقد من على اليد منها اليه او لا شي وان ائتم
 المستحق صاحب القوت فباع بخوصه وحب عليه ان يملكه
 من ارضه ووجع الغاو شريك على الاى حصة بعمله او قيمه حوصه
 قلت فالغله فلا الغله للعاقد من يوفقه وعمله واليد وجع
 اليه الا ان يخل او يرضاه لها او يخل ماله فيها الا انما لو كانت
 ارضا حصة ذات الشراذ وتخل فاستوامه هو لا يخل
 اياها بمصروفه فاستغلها الشريكات العله للمشتري
 بما يستغل ماله الا ان يخل المستحق منها فهو فاقية
 فيكون اجور بها **وسئل** عن رجل يخل
 بغير شريكها ارض فمدها احد من يخلون بها
 حبه فقال له صاحبها فاعل غير ذلك ومثلها
 سئل الا ارض قال لا يحب ذلك عليه لان هذا الشريك الغصب
 قلت فما هذا الذي يرضى قال له قيمه ما عملها **حسن**
 وتصرف البعد هو يقتضي ان ما جانيه الارض **وسئل**

عن رجل يخل في ارض او ثمة كوماه وصا او لا
 يخل او من ماله وناو من عليه وشفاة او صله خا انتم
 وانتهى وهو ينفق عليها و عليه من ذلك توضع
 بينهما اختلاف فقالت ادفع الي ارضها فيها واخرج
 فالشراذ فيها من الحب في ذلك قال الشريك كثر
 فوله او اقل الحب في ذلك ان يكون للزوج ما يخل
 للعدا في السوية ادا فعل ذلك واعل في ارضه كان له
 فلو لم يحب للشريك في مثله لك البلاء وعزفه اهله
 بما يجوز من المهاد منه في الارض من انا يحب ذلك ادا كان
 اعرضها ما كانا كما عمل الا نرضى وعزف فيها
 وهو ساكت لم تكفر فهو وما منها **وسئل**
 عن الرجل يخل في ارض او ثمة على ان يخلها ويشتريها
 ويوزعها ونحضرها او يخلها في ذلك قال ثمة الشراذ
 ربه او اقل او اكثر هذا يجوز ذلك قال ذلك غير جائز
 بشرط يجوز في المزارعة عده فالامارة يجرى سوا الله
 عليه السلام من رزاه عده وافع ليرجوع **قلت** وكذا
 لو ائتم فعليه كالا او يخلو الشقيقة وحصة وعمله
 على اولادها سقصر قال له عندنا جاري في امساقه

وذلك فعاد رسول الله عليه السلام اهله يومئذ

باب في معرفة ما كان له عليه مال ولم يكفله الى يوم معلوم ولا كنهه قال اكفلك بوجه هذا ما اردته منك به فمات المصعور المكفول قبل كنهه الزجل قال بكتبت الكفالة على الكفيل عند موت المكفول به وتزوج صاحب المال على وزنه المكفول به فكنى الله بماله قلت فان كان كفله الى يوم معلوم ومات الكفيل قبل ذلك اليوم قال وكذلك ترجع ايضا صاحب المال على المكفول به فكنى الله بماله الا ان يكون الكفيل تبرع بالكفالة من نحو ان يكتب اليه المكفول به ان يكفله فله ماله المال فان مات الكفيل كان على وزنه قلت فان كان الكفيل كفله الى وقت معلوم او نحو معلوم ثم قرا المكفول به ولم يقدّر عليه الكفالة الخسر الكفيل بما ختم باي بالمكفول به او خلاص نفسه بمال الزجل سقاه الله تعالى نفسه لا يحقر **باب** في معرفة ما كان له عليه مال ولم يكفله الى يوم معلوم ولا كنهه قال اكفلك بوجه هذا ما اردته منك به فمات المصعور المكفول قبل كنهه الزجل قال بكتبت الكفالة على الكفيل عند موت المكفول به وتزوج صاحب المال على وزنه المكفول به فكنى الله بماله قلت فان كان كفله الى يوم معلوم ومات الكفيل قبل ذلك اليوم قال وكذلك ترجع ايضا صاحب المال على المكفول به فكنى الله بماله الا ان يكون الكفيل تبرع بالكفالة من نحو ان يكتب اليه المكفول به ان يكفله فله ماله المال فان مات الكفيل كان على وزنه قلت فان كان الكفيل كفله الى وقت معلوم او نحو معلوم ثم قرا المكفول به ولم يقدّر عليه الكفالة الخسر الكفيل بما ختم باي بالمكفول به او خلاص نفسه بمال الزجل سقاه الله تعالى نفسه لا يحقر

ذلك وكم يوكله قال يومئذ له الخاسر على فخذ ما يعلم ان يبيته فان اراد ان يقول بوجهه صحت **باب** في معرفة ما كان له عليه مال ولم يكفله الى يوم معلوم ولا كنهه قال اكفلك بوجه هذا ما اردته منك به فمات المصعور المكفول قبل كنهه الزجل قال بكتبت الكفالة على الكفيل عند موت المكفول به وتزوج صاحب المال على وزنه المكفول به فكنى الله بماله قلت فان كان كفله الى يوم معلوم ومات الكفيل قبل ذلك اليوم قال وكذلك ترجع ايضا صاحب المال على المكفول به فكنى الله بماله الا ان يكون الكفيل تبرع بالكفالة من نحو ان يكتب اليه المكفول به ان يكفله فله ماله المال فان مات الكفيل كان على وزنه قلت فان كان الكفيل كفله الى وقت معلوم او نحو معلوم ثم قرا المكفول به ولم يقدّر عليه الكفالة الخسر الكفيل بما ختم باي بالمكفول به او خلاص نفسه بمال الزجل سقاه الله تعالى نفسه لا يحقر

باب في معرفة ما كان له عليه مال ولم يكفله الى يوم معلوم ولا كنهه قال اكفلك بوجه هذا ما اردته منك به فمات المصعور المكفول قبل كنهه الزجل قال بكتبت الكفالة على الكفيل عند موت المكفول به وتزوج صاحب المال على وزنه المكفول به فكنى الله بماله قلت فان كان كفله الى يوم معلوم ومات الكفيل قبل ذلك اليوم قال وكذلك ترجع ايضا صاحب المال على المكفول به فكنى الله بماله الا ان يكون الكفيل تبرع بالكفالة من نحو ان يكتب اليه المكفول به ان يكفله فله ماله المال فان مات الكفيل كان على وزنه قلت فان كان الكفيل كفله الى وقت معلوم او نحو معلوم ثم قرا المكفول به ولم يقدّر عليه الكفالة الخسر الكفيل بما ختم باي بالمكفول به او خلاص نفسه بمال الزجل سقاه الله تعالى نفسه لا يحقر

أو كذا كذا تسعها في صورة وسبعة في كتبه وعليه
القيام بها والاحسان إليها والالتفات في عملها

باب الوكيل في البيع

عز وجل وكلاهما في بيع ماله فبعضه أو يبيع أو كلاهما
أو يبيع ذلك من الأمتعة قال الوكيل في ذلك كونه
حايث أو جعل له كبره في البيع كونه كونه قال قلت وما
بشرو في الوكيل قال التفرغ بالبيع فيها وكل
فيه من بيع أو بشرو أو يبيع أو يبيع ذلك قلت فإن
فسخ الموكل وكاله الوكيل له ما اشترى له بالوكاله
قال لا ذلك لا يفسخ الوكيل ما لم يملك الوكيل
ما وكاله في البيع ففسخ وكاله قلت فإن أوفد المو
كل بغيره ما وكاله في البيع ففسخ وكاله قلت فإن أوفد المو
الوكاله قال نعم قلت فهل الوكيل من أجزء وكاله
بغيره ما أوفد وما وكاله في البيع ففسخ وكاله ما به
دليل ففسخ منها خمسة وفسخ الموكل وكاله في البيع
ففسخ الموكل وكاله في البيع ففسخ وكاله في البيع
قلت فإن الوكيل كل شيء بعينه مثل أن يبيع ما به
دليل ففسخ منها خمسة أو مثل أن يبيع صيغة ففسخ

هو في فاع ما فاعها بغير الوكيل كونه كونه
أو يفسخ من التفرغ الموقت أم لا يكون كونه أو يفسخ
وكاله في البيع قال لا يكون الوكيل كونه كونه
ذلك بما وطلب أو بما يفسخ من التفرغ ولا يكون وكاله
تفسخ بها فاعها في البيع ففسخ وكاله قلت وماذا
يفسخ وكاله في البيع ففسخ وكاله في البيع ففسخ
وكاله المشتري الوكيل قال لا إذا المشتري ما فسخ
الوكيل من التفرغ الموقت للوكيل في البيع ففسخ
على الوكيل وكاله في البيع ففسخ وكاله في البيع
الوكيل في البيع ففسخ وكاله في البيع ففسخ
فانبع ما كل لا يبيع ما فاعها في البيع ففسخ وكاله
البيعه في البيع ففسخ وكاله في البيع ففسخ
الوكيل عليه وقد انفسخت وكاله قلت فإن
رجلا بالوكاله ففعله ما لا يشترط ففسخ ففسخ
صاحب المال وكاله في البيع ففسخ وكاله في البيع
ففسخ الوكيل من أجزء في البيع ففسخ وكاله في البيع
الوكيل وكاله في البيع ففسخ وكاله في البيع
كيل في البيع ففسخ وكاله في البيع ففسخ

تساقه نوام يعلم بذلك الوكيل وبعده لما وكل به فباع الصبي
وقصر الثمن فلما قصر الثمن واشتهر على البيع اثناء كتاب
الوكال ان قد فسخت وكالتك فلما رجع الى البكوة
فلا تبيع الصبي وقال الكتاب الوكيل انا قد فسخ ما باع
يقسم الوكيل ان لا يبيعه فباعه فوافقه ما وكل
فيه فكل في الكتاب اليه يقسم الوكيل ما وكل
لانه قد فسخ وانفذه ما وكل فيه فلما رجع الكتاب اليه يقسم
الوكاله وقد جاز البيع المستند وبنت له عقد
البيع قلت فان الوكيل ما خرج من الخوفه وقد اشهد له
بالوكاله ببيع الصبي فضايقه بعض الطريق
وقسم الوكيل ان لا يبيعه فباعه فوافقه ما وكل
الى البكوة فقال ان فلانا قد فسخ وكالتك واشتهر
على ذلك فمضى الوكيل ولم يفتش الوكيل فباع
الصبي وقصر الثمن واشتهر على البيع فقال
احكك الوكيل في ذلك لانه كان يستعمل ان
يقف عن البيع عنه ما احوجنا بيع له ما احوج
من قسم الوكيل قلت والبيع بائنا او بائنا
البيع به ما احوجنا بيع وكالتك بائنا ففسخ

قلت فان ذلك كان له مؤثر في بيعه الى البكوة ففسخ
وقال كذا في البكوة ففسخ فيه فخرج الوكيل
جنا حاز في بعض الطريق فباعه الى البكوة ففسخ ما
اشهد ساهمين يقسم وكاله الوكيل بغير علمه فمضى الوكيل
الى البكوة اليه ففسخ ففسخها الى البكوة ففسخها
ففسخ الوكيل وكالتك واشتهر على البيع قلت فاحك
وكال وكيلين وقصصهما فيما وكلهما فيه من كلاله
وبيع الصبي او بغير المال فكل واحد منهما دون الآخر
قال ثم اذا فوضهما وجعل امرهما واحد اجاز ذلك قلت
وانه قال لهما اجتمع فيما وكلهما فيه فكل واحد منهما
ع دون الآخر قال لا يجوز ذلك لانه قد امرهما بالاجتماع
قلت فانه اشهد لهما بوكاله منعه لم يقصصهما
ولم يقول اجتمعا فباع فكل واحد منهما ففسخ
لا يجوز لانهما دون الآخر فكل واحد منهما
لان الكلال لا يفسخ ذلك واما البيع اذا باع احدهما فهو بائنا
قلت فان ذلك لا يفسخ لانه قد امرهما ببيع
اما ما اذا كان بغير الكلال ففسخ ففسخها
له ففسخه ففسخه ففسخه ففسخه ففسخه
القول قال لم اترك ان يفسخ الحشيش ففسخ

[illegible]

٢١١

الحمد لله وحده وصلى الله على محمد وآله وسلم
 شهد للشيخ المرحوم بعد من معني في شرحه علمه وحوار
 مزاجه طالعها ارفع مكانه ودفن هذا الكتاب في ما بعد
 لوجه الله تعالى حاواه ليعرفه المسلمون وحقا طاب
 الى الله اسرا وادلا معصلا بمصداق الله في المصطفى وآله واهل بيته
 من آل الله واهل بيته واهل بيته واهل بيته واهل بيته واهل بيته
 وبعد وفاته كان قد خصص من حقه من المهر في شرحه واهل بيته
 من آل الله واهل بيته واهل بيته واهل بيته واهل بيته واهل بيته

وصلوات على من لا ينقطع

الحمد لله وحده وصلى الله على محمد وآله وسلم
 من المسائل عن المبادئ الى الخلق في الحسنيين
 ودوران الله عليه وهو آخر الكتاب
 فيه الفصاحة والديان والمحدث

في هذا الكتاب
 من المسائل عن المبادئ الى الخلق في الحسنيين
 ودوران الله عليه وهو آخر الكتاب
 فيه الفصاحة والديان والمحدث

الحمد لله وحده

قال ابو جعفر محمد بن سليمان الخزاز
سألت امام المسلمين في عصره عن الحسين
بن القاسم بن الوهيب بن اسحق بن ابراهيم بن الحسن بن الحسن
بن علي بن ابي طالب عليه السلام عن من حدث عليه
الفضل من امة محمد صلى الله عليه و آله فحدثهم فقال حدث
القتل على عشرين قلت من هو منهم عليه قال او
لهم قتل اهل الشرك بالله من بعد الدعاء لهم الى الله
اذا ابوا ان يجيبوا الى الاسلام والعهد . والثاني قتل
الموتى عن الاسلام اذا ابوا التوبة . والثالث قتل
سيرة المسلمين اذا ابوا التوبة . والذابع قتل الزنادقة
اذا ابوا التوبة . والخامس في التوبة وسوال الله صلى الله
عليه من قتل الديوت اذا صبح وادبه من بعد الاستنابة .
قلت وما الديوت قال الذي يؤلم ويؤوه وهو يعلم
و يتقوى لك قلت فليامعنا استوجب القتل قال يقول
انما جاء الدين بخير من الله ورسوله وسمعني لا اضر
فساد ان يقتلوا فليس من ابحاره لله نبي اعطى مؤامره
وت ولا من ماله وهو من يحويه وكذلك اهلها

الولا باصواته على الكسوف واهله من روح مثل احده
او كنهه وما اشبه ذلك من التجاؤم الى حمى الله فاشاد
به الارض اعظم من هذا فافهموا فلما كان فيه كفايه
لن كثر وددته . والنسب ادثر فلما بلغه الب
حبه من المسلمين اذ انتم وتعدت على الامم من
كما امر الله سبحانه بها فلهذا كان قوله سبحانه
وان كما يقال من الامم منوا قتلوا فاصحوا وانيهما
بان رتب احدهما على الاخر فاقبلوا الله ثم جئنا
بقوله الامم الله وهو الذي يدعو اليه لهم وبالفن
عنهم انهم ائمه وبعثوا الى الاخوة من صور الرجز
وهو الذي قتل الله فيهم فاقبلوا الذين يلوونكم
من الكفار واليه وامنكم على كنه واعلموا ان الله
مع المتقين وامن بقتال من لم يكرم كنهه ولم يامن
بامره وذلك قوله فاقبلوا ايها الكفار اجمعوا ايمان
ايمهم . واما قوله فاقبلوا الذين يلوونكم من الكفار
فصلها بينكم الذين هم ائمتهم من غيرهم عليهم
كذلك خووف الصفات تقاير بعضها
بعضا وبيد انما يقول النبي

فمن لم يكرم كنهه ولم يامن بامره
فان الله قد افاض على من يلوونكم
من الكفار واليه وامنكم على كنه واعلموا ان الله
مع المتقين وامن بقتال من لم يكرم كنهه ولم يامن
بامره وذلك قوله فاقبلوا ايها الكفار اجمعوا ايمان
ايمهم . واما قوله فاقبلوا الذين يلوونكم من الكفار
فصلها بينكم الذين هم ائمتهم من غيرهم عليهم
كذلك خووف الصفات تقاير بعضها
بعضا وبيد انما يقول النبي

فقال ترفعتم لداخ حصونكم وانما هذه الشياطين
وبه كذا انها ترفعتم فوق في الجحاد والشايع وهو
ما حكم الله به من قبل وكما ع كثر في المسلمين المي
د يتبع ذلك الله والرسوله والله ميسر او المعز واموالهم
وتلاوا فيه من ذلك قول الله سبحانه انا نجو الذين
خافوا من الله ورسوله وتسعون في الاضرقتنا الذين
او بطلوا او الثابون وهو قلم من قلمه ومنا معكم ان في حكم
الله ان يقر به وذلك قول الله سبحانه والفقير والغني
والساحق قلم من يثبت رسول الله ورسوله
والساحق غنقه واكثره ذلك قول رسول الله صلى الله
عليه من ينهى واقبلوه والع است وقل
مونا بعدا حصان كذا كان يقول رسول الله صلى
الله عليه ورحمه جنته الله والاحيى والحيث وروا
الله عليه ثمانية اضاف من هذه العشرة اذا اتوا على
خا شيلهم ولم يقتلوا وصف لاد من قتله تلك
اولم ثبت وهو العصف الناري وصف الامر فيه الى ال
اوليا امه وهو ما قاله الله في ان احوا قتلوه وان احوا قتلوه
قلت فان وخلصوا خلاعة اكفر دية ومنا يوحى

الذي من قال القاتل او من عاقله قال اذا قتل الزاحل
الزاحل من القتل منه الذي من ماله ان احب اوليا القاتل
ذلك والاقال قتل قلت فكم الدية قال الله وقال
اذا قتل القاتل في بلاد الدنيا فهو العواق واما لا
في ارض البلاد مثل الشام ومصر والنوب واهل العرف
والبنو والديه في اهل الداهم عشتوه الا وهم اهل
خواشرو ما والاها من البلاد التي يتعامل فيها بالداهم
في اهل البلاد ما به من الا وهو اهل الداهي من العزب
وعندهم قلت فما استبان هذه الابل المايه فلاد مع
داخ ودع حقا ودع بنات ابو ذؤوبع ذات مخا
ع وفي اهل القفر ما يتبعوه وهم اهل بقاهم المي
عن شواذ الكوفة وعنده وفي اصحاب الشا
لنا ساه وهم اصحاب الجبال بالسود والعزب وا
لبنو الشام قلت فان قتل الزاحل كذا او هو قتل
الدنيا في بلادهم وقل اوليا القاتل لا ما حقه دية
صاحبها الا العمد فيا او عشرين الف درهم والافس
قال ذلك لهما بما تسعون القاتل نفسه بما اتفقوا عليه
من المال كان ذلك اقل من الدية او اكثر قلت فمخرج

فخذ الدية اذا اتفقوا عليها قال في طلب ميتين في كل
 سنة ثلثها كذا جاء في رسول الله صلى الله عليه
 وعلى اله وسلم قلت خطا من حيث الدية قال من قبل قبلا
 او قطع عضو او حوج جرحا منهم افع في مائة كاله
 كان عليه في ذلك كله الفؤد يعمله ما عمل بغيره
 الا ان يصاب هذا الخواج من الجراح لهو بالدية فيكون امره
 البهر ويحرم كل دية او كل كانت في العمدة واجه
 على المتهم في ماله دون ما العاقلة قال وكل ثلث
 كان من الخطا في النفس وما دونها فهو في اموال
 العاقلة وعليها والعاقلة هي العشرة قلت فان
 لم يكن النكاح اذ اهل القاتل يحمل النكاح الدية
 كلها هل يصير اليه اقرب العشرة اليه قال
 نعم اذا لم يكن هذا النكاح يحمل الخواج الدية
 كلها ضم اليه اقرب العشرة اليه على قدر
 ما يحياون يكون غزوه في ذلك قلت
 فان كانت العاقلة اهل دار او في دار يولد من ارباقهم
 قال نعم ان كانت العاقلة اهل دار او في دار المسلمين
 اخرجت من اعينهم في كل سنة ثلثها في يوم كل

واحد كسوة كسوة اهل الدية على من يتقوتهم
 وقله موعدا فذكر ما يكون اعينهم قلت قما
 التي فعل العاقلة وما التي لا يفعل قال لا يفعل العاقلة
 عن اهل اعمد الا كذا ولا موعدا وهو الذي يعرف
 على نفسه بالقتل ويعد العاقلة كلما كان في
 هذه الاذرع قلت وكذلك ما كان دون الشن
 بقوله العاقلة وان لم تعرفه كفتيك ان العاقلة تفعل
 كلما كان في يومه الاذرع قلا وكثروا في ذلك

باب ما في النفس من اديات

قلت فين لي كفي في النفس من اديات قال في
 لنفس الدية وفي العينين حسنة الدية وفي كل عين
 نصف دية وفي الشمع الدية اذ اصغر ولم يسمع
 وفي الخثر الدية اذ اصوب الزجر صوبة خوشر
 منها وفي الصوت الدية اذ انفكع صوت
 النحل وفي اللسان الدية وفي العقل الدية
 وفي الانف اذ السوء عيب من اضره الدية
 وفي الكفوا اذ قدام ينسب الدية وفي السهم
 تفعل العين وفي اليد الدية وفي كل من كان

وفي الذك والديه وفي الغايك والديه وفي البول اذا صوب
صاحبه فسلمت فلم ينفذ والديه وفي البدن والديه وفي
كل به نصف والديه وفي النصفين والديه وفي كل
واحد نصف والديه وفي النصفين والديه اذا فكتا
من اصلهما والنصف الا فصل لشيء من احدى المالكين
وفي الكوا اذا فكت نصف الكوة وان صوبت فثلث
وفيها حكمه عدل وان صوبها خربت فثلث ثم
قطعها فكلع بعد ذلك ففيها حكمه دي عدل
قلت وان فكت الكوة فكلع قال ففيها نصف والديه
قلت وان فكت الفاعل مع الاو او عاوة باق الساعه
والعصه قال ففيه حكمه دي عدل قلت فان قطع
فاكع الرجل من اصل الخيط او الشاقف والفقير نصف
والديه ليرفيه فكلع على اللدم وليس في هذه اقوة
وان فكت اللدم حكمه عليه نصف والديه قلت
وان فكت بعد ذلك الشاقف او الخيط هو او عاوة
قال ففيه حكمه دي عدل ليرفيه ثم موقت
في شغل الاسفاز **الحاجب** قلت فما تقول
في شغل الاسفاز اذا لم يصب قال حكمه

٢٩٥
قلت وفي ذلك من الحاجب اذا لم يصب قال لم يصب
في ذلك شغل الاسفاز **في النصف**
قلت فما تقول في الاصابع من اليد في النصفين والاحكامها
شوايف كل اصبع مستثنى من الاصل فكل واحد عتاني
واثنين ابون واثنين محاضر فاسا محاضر قلت فاذا
صوبت الاصابع فثلث والاحكامه سبه بالنصف
من ديتها قال وفي كل مفصل من الاصابع ثلث
الاصبع الا الايام فانيها مفصل لان في كل مفصل مفصلين
في الاشياء **في سبب الله** عز الانسان
فقال عليها متوا الشايات والاضايف قلت فحكم
في كل شئ قال حكمه من الاصل وحده وحده وثلث
لبون ومن محاضر ومن محاضر قلت فان اسودت
قال ففيها حكمه قلت فان اسودت قال فكل
على قدمه ما ذهب منها قلت فثلث النصف قال ففيها
حكمه **في السباح** **في سبب الله** عن
السباح ما في فقال هي التي تحلق الشغرة وتشتق اللحم
قلت فحكمه ديتها قال لا يذبح من الاكل **في الله**
ولس الله عن المؤمن فكل هي الشئ يبع عن العظم

عن رجل ضرب رجلا في احدى عيني فذهب الله وشقيقه وذهبت
عيناه جميعا وجوز ملكا شوقا الى المرافعة ان يحكم عليه
بحكم الديات ان هو دوا وعاش واناوات فاشا به فيه
واحدة ولا يحكم عليه حتى يزاو ييوت اذا ضرب
فكاه **اد البيضا** **اليوم عادي** **ونسالة**
عن رجل اكرم رجلا فاستد عينه من الكره ثم
بطلت عنه حتى يعود الى حالها قال ليس فاضروا لاديه
وعليه حكمه على قدوم ابا الامام وما مؤثر رجل
من الضعوه **قلت** فان احد المكلوب بها اخذ منه
ويكون عليه ان يشق ما فعل **في تدى الزنا** **وسام**
عن رجل القناه اذا فكلها جيعا قال قتبت الحامتان
فيهما حكمه سبعة نكاح **في الاسك**
قلت الزجر لسكوه الزه وعنه قال عليه الحد **قلت**
فان لم ينصر الزنا **قال** يحكموا الامام على عما قتله
قلت فان لم يحوله عما قتله **قال** عليه ضرب ماله
قلت فان لم يجره **قال** فاعلى **سب الماء**
قلت فان كان الصبي اقربا **قال** فاعلى **قلت** عوقلها
عليه

حَتَّى رَوَى مِنَ الصَّوْنِ وَهِيَ فِي الْمَدِينَةِ وَالزَّائِرُ لَهَا قُلْتُ
 وَمَا دَيْتُهَا قَالَ فِي الْمَدِينَةِ خَمْسُونَ أَلْفًا قُلْتُ فَأَمَّا وَجْهُ
 فِي الْأَعْيَانِ قَالَ حُكْمُهُ عَدْلٌ **عَنِ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ وَصَالِحِ**
عَنْ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ هِيَ الَّتِي تَهْتَمُّ بِالْعَمَلِ وَلَا تَخُوجُ مِنْهُ
 عَنِ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ قُلْتُ وَمَا دَيْتُهَا قَالَ عَمَلٌ مِنَ الْأَعْيَانِ
عَنِ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ هِيَ الَّتِي تَهْتَمُّ بِالْعَمَلِ وَلَا تَخُوجُ مِنْهُ
 خُوجَ مِنْهَا الْعَمَلُ قُلْتُ وَمَا دَيْتُهَا قَالَ خَمْسُونَ
 مِنَ الْأَعْيَانِ **عَنِ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ** قَالَ هِيَ الَّتِي تَهْتَمُّ بِالْعَمَلِ وَلَا تَخُوجُ مِنْهُ
 وَقَالَ هِيَ الَّتِي تَهْتَمُّ بِالْعَمَلِ وَلَا تَخُوجُ مِنْهُ قُلْتُ وَمَا دَيْتُهَا قَالَ خَمْسُونَ
 الدِّينِ قُلْتُ فَأَمَّا وَجْهُهَا قَالَ خَمْسُونَ أَلْفًا قُلْتُ
 وَالْأَمْرُ **عَنِ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ** قَالَ هِيَ الَّتِي تَهْتَمُّ بِالْعَمَلِ وَلَا تَخُوجُ مِنْهُ
 إِلَى الْأَمْرِ قُلْتُ وَمَا دَيْتُهَا قَالَ خَمْسُونَ أَلْفًا قُلْتُ
عَنِ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ هِيَ الَّتِي تَهْتَمُّ بِالْعَمَلِ وَلَا تَخُوجُ مِنْهُ
 قَالَ حُكْمُهُ وَلَيْسَ فِيهَا لَيْسَ فِي مَوْقِعِ الزَّمَنِ وَفِي
 الْأَصْلِ وَالْكَفَرِ **عَنِ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ** قَالَ هِيَ الَّتِي تَهْتَمُّ بِالْعَمَلِ وَلَا تَخُوجُ مِنْهُ
 إِذَا كَسَرْنَا قَالَ حُكْمُهُ عَدْلٌ **عَنِ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ** قَالَ هِيَ الَّتِي تَهْتَمُّ بِالْعَمَلِ وَلَا تَخُوجُ مِنْهُ
 إِذَا كَسَرْنَا قَالَ حُكْمُهُ عَدْلٌ **عَنِ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ** قَالَ هِيَ الَّتِي تَهْتَمُّ بِالْعَمَلِ وَلَا تَخُوجُ مِنْهُ
 إِذَا كَسَرْنَا قَالَ حُكْمُهُ عَدْلٌ **عَنِ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ** قَالَ هِيَ الَّتِي تَهْتَمُّ بِالْعَمَلِ وَلَا تَخُوجُ مِنْهُ
 إِذَا كَسَرْنَا قَالَ حُكْمُهُ عَدْلٌ **عَنِ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ** قَالَ هِيَ الَّتِي تَهْتَمُّ بِالْعَمَلِ وَلَا تَخُوجُ مِنْهُ

وكم عمو الامه فالبحر تقيتها قلت كائنا اذا كان
فملها بحسرون ديا وديون فمقوها ديا زين قال نعم
في الرجل يغفل في حماره قلت فان خلا فله في نظام
مثل الحواف وغيره قال ديه عليه عا ابا **في النواله**
في النواله قلت فان خلا فله قال لا يناد منه
اذا قتله عمو او يكون عليه الايه في نفسه به معها
ان اخوته وورثه ولا يرب القام من الديه **في النباله**
في النباله قلت فان خلا او ضا الرجل فله
ماله ثم قتله قال لا يجوز له الاضيه لانها لا يجوز لقاتل
في النباله **في النباله** من الديه **في النباله** من الديه هل
يؤثم مؤثر به ووجهها قال نعم اذا قتل رجلا ودم مؤثره
مؤثره **في النباله** **في النباله** **في النباله** **في النباله**
و **في النباله** عن القتيلايه حد بينا كنهه في مري
بلدهم او قريبا من قريته قال يستوفى منهم خمسون
ذلا فتسامه ما قتلوا ولا عينا ولا نفا فان جلفوا والاعينهم
لعلوا ولمنهم الديه وان لم يجلفوا اجلسوا ابا احد لا جلفوا
او ينفروا اذا ادعى اولى اياه على رجل بعينه **في النباله** قلت وان ادعى
عا اولى القتل على رجل بعينه من اهل الجماله ثم قتله
عمره او حاكمه ما يجب في ذلك قال مكلف

القتسامه عنقوه ولم ينص على المدعى عليه فان كان قبل عمره
عليه القود وان كان قبل حيا فعليه الديه اذا اقاموا عليه
البينه **في النباله** قلت وان لم يحدوا عليه بيه قال يستوفى المدعى
عليه ما قتلهم بها قلت فيبطل دم الرجل قال نعم انما
عليه دعوا وهم جاحدوا فعليه البينه لا يحدوا **في النباله**
قلت وكذلك اذا ادعى اولى القتل على مؤثره في الديه
وحد عنه هم القتل قال نعم ينص على عهده القسامه **في النباله**
في النباله قال اذا وجد رجل مشا عده مؤثره في الديه
ان ولا فتسامه فيه ولا ديه **في النباله** قال اذا وجد
داه وفتول في حق قتلهم عليه شيء لان العاقله لا تقال اليها
يم والدم والضرا ان يدعى على انسان بعينه او عموه ما عينهم
في النباله **في النباله** عن القتيلايه حد بينا كنهه في مري
قال حكمهم حكم المسلمين قلت فانه وجد في قريه
فيها مسلمون قال القسامه عليه وجرمهما **في النباله**
في النباله يكون عليه الاديان ثم يقسم عليهم الديه
فما اصاب المسلمين فعلى عواقلهم وما اصاب الاوس
فان كانت لهم معاقله لا ففي صلب اموالهم قال وعلمها
لم يكن على العاقله فليتر فيه قسامه **في النباله**
قلت فان وجد قتيلايه وضع فيه سكاكين دونه وتبوتهم

قلت فاقسامه عليهم وليس على اذباب الدونين
 والاولى ان عتق من العبد ثلثه فخر فخره
 على قدر ما عتقه في حكم الاموال وما بقي من العبد فخره
 حكم العبيد **باب من عتقه او ربه** قلت فان
 ذكرا لثوب ذكرا واما ان شتره او ما شتره ذكرا فمات
 قال اوليا القول بكونه عتق القاذر ولا يكرهون ان يمسوا
 محل بها جبهه لان لا يوحى بكونه بكونه ولا لشرا القتل
 او اقبل عمة **باب العبد** يقتلوا الى رجل قلت وان جا
 عة قتلوا او ذكرا قال يقتلوا كلهم به لان يكون فيهم
 او يكون عليهم حر محرم من اديه على العبد على اعموا
 لهم **باب العبد في الحر من ذراعه** قلت فان مرة شتر
 بت ذكرا او اسد حلت كونه فاقومت بها في مكانها
 ولا عليها الكفارة ودية الخيل لا به اذا كان قد جازى على
 الادب به الشهادة بعد الادب به الا شهو حرم في قول عليه
 الشلوة قلت وان لم يكون له اذ به الشهو قتال فعلها
 عتقه قلت وما العتق قال **باب عتقه او امه** قلت وحرم
 فيه العتق قال حسابه درهم **باب حب فيه العتق**
 و تسالته عتق لا يحب فيه العتق ما هو فقال كل شيء
 يخاف على صاحبه منه الموت مثل كسر الفخار وا
 لساق والصلب والحاجبه والامه وقطع العضو

البار من وسكه مثل الصوف من وسكه هاوشه
 هذا ولا عتقه العبد **باب عتقه** قلت فان
 ذكرا لثوب ذكرا لم يفت في ذلك قال او ان شتره رجل
 ذكرا ففيها عتقه ذكرا كونه مثلها اما كانت في موضع
 ما من فاما ان كانت في عتق او في موضع ثلث فلا وفيها
 حكمه على قدر ما ذكرا الامام قلت فان ذكرا كسر
 بعرضه رجل عتقه انما شتره ما بقي منها الا ليشربها
 تضاروه به الا شتره مال العبد لا عتقه وان مات
 ففيه العتق وكذا لو قطع اذبه فمات
 الحرف وان رجمه **باب الحر في العبد بعد العتق** قلت
 فان الحر قتل العبد قال اذا كان ثقل العبد اكره موجه
 العتق لم يخاو به دية الحر قلت فان العبد قتل
 الحر قال اذا كان ثقل العبد اكره من اذبه
 وصاحبه بالحيار ان يسلمه وان يساخره
 اذ به اذا كان ثقله اياه حكا وان كان ثقله
 عتقه اذ به من تسلمه على حاله **باب**
باب عتقه او امه قلت فان قطع
 الحزله العبد قال قيمته منه وكذا لك عينه

وعدك اضربه عشتو ثمنه **قلت** فان العبد
جنا على جاعه فيهم الخو والعبد والمذنب والاربع
اليهم الا ان يجهل بملكه ثمنه ان كانت جانيه خصا
وان كانت جانيه عمنك اسامة اليهم **في عفو**
بعض الورثة في عفو المصروب **فلان يموت**
قلت فان رجل ضرب رجلا بسيف فوفى المصروب
فلان يموت قال عفو وصيه ان كان له مال يكون
اليه في ثلثه لم يكن على الضارب شيء وان لم يكن له مال
يكون اليه في ثلثه على صاحب ذلك **قلت** فان ضربه
ضربه ففقد ورثته **يا وادمايه** **يا وادمايه** او اقل او اكثر
فمعا عن ذلك ثمرات بعد ذلك من الضربه قال ذاك
عنه المقتول سقط في عنقه مواليه ففقد ما عفا عنه
مرا **شرح وجهه** **في الرجل يضرب مولا**
عنه **يا وادمايه** **يا وادمايه** **يا وادمايه**
عنه **يا وادمايه** **يا وادمايه** **يا وادمايه**
صاحبه فمات احد هما واصاب الاخر من المقتول
ضرب هتت احدا بحصيه وقطع اربعة اوتة **يا وادمايه**
هتت بعض اسنان فقه قال او لم يقتول بخير وان اذاد

ادما والفاقل مقتولة ولو اذاد من الزنا جانيه
وان شأوا احاسبوا القاتل **اما قتل جانيه**
قلت فان دابة قتلوا رجلا فوفى الولي عو مده
واذا ان يقتل البا من قبل القاتل لانه اذ عفا عو واد
فقد حصل العفو عليهم كالمعفو عن القتل وانما اليه
على من يعي على كل رجل منهم مده كامله لا يشتركون
فيها لان كل واحد منهم قتل بعينه وانما جانيه
العمه فاما في العكس فلا **قلت** فخير حكمهم
في العكس قال العوي العكس ان على كل جانيه قتل
رجلا حكمه مده واحده لسوكون فيها **قلت** وكيف
استوكون اليه اليه العكس ولم يشتركون اليه العكس
قال لان قتلهم له عكس فكل واحد منهم قتل مقتولا
وتهمه واذا دة وملة فوجب عليه فقه حراما بتمه
وهو اليه الكامله لان ان كان مده بوليه كذا
كلهم عليه مده كامله **في الرجل يذبح**
لولى **بعض امرأته** **قلت** وان ذبح الفاقل الى اولي المقتول
ليقتله فقتله وخل جني المولى بغير امر المولى قال هو المقتول

الاوله مكر او على القاتل الذي قتل المدفوع الى الاول القود
الان شيئا الاولي فبادر من مئة الديه ثم مر رد الى اولها القاتل
الاول والاني الذي كان له **اما شهيد اعلمه قتل رجموا**
والله عز وجل شهيد عليه **شهود** انه قتل
رجلا عمه ابا الشيفه فذه الامم الى قاتل مقتول قتله
ثم رجموا جميعا وقالوا شهدنا ان وقتنا في دعوى الى
ولي المقتول وان شاق عليهم كلهم وان شاق اخ من كل
واحد منهم كماله وانما ذلك اذا كانت شها
دتهم ربعة او ان قالوا شهدنا ولا يشهد عليهم ربه
واحدة لسر كون عليها في صلب امواهم وعلى
كل واحد منهم كفارة قلت وما الكفارة فقال
يعيق فيه مومنه قلت فان لم يجد قال فصام شهرا
ثم سار **وقال** ولا بد من الكفارة على كل حال فقتل
عمه **او خطا** وقال في رجل قتل رجلا خطا او عمه
ثم عار به ذلك الله فاما الله عمه انه لا الله عليه **وقال**
ان كان القاتل اخوه **اذا عفا اخوه بسرو** **ملا** **الاجر**
وس **الله** عز وجل قتل رجلا عمه او له وليين عفا
احدهما **وقال** لا اخوانا

قال ان كل قاتل وهو يعلم ان العامة عافية وعليه القود
وان كل ضله وهو لا يعلم ان العامة عافية فان عليه
الدية **فمن** **له** من ذلك **فالشيفه** ويوهده **والنصفه**
فيكون **له** **القتل** **كفارة** **وهذا** **على** **الما** **قوله**
وعليه **كفارة** **القتل** **اذا** **سره** **في** **موت**
س **رجل** **رجلا** **وس** **الله** عز وجل
يقع من فوق **س** **على** **قيل** **فقات** **الاسفل** **فالا** **دينه**
على **عاقله** **الساقه** **قلت** **فان** **مات** **العاقل**
فلا **دونه** **قلت** **فان** **ما** **قاجمعا** **قال** **والد** **دبه**
على **عاقله** **الا** **علا** **ذلك** **اذا** **كان** **في** **مثل** **مسجد**
داوي **المسلمون** **او** **في** **كوت** **يقا** **وسوق** **جامع** **او** **شبهه**
هنا **قلت** **فان** **الرجل** **يقا** **يجز** **الرجل** **ولا** **يكفي**
له **خاترا** **اخييه** **ويعود** **الى** **حاله** **او** **يقرب**
بده **سكس** **ها** **ما** **يكفي** **له** **خاترا** **ايده** **وزوجه**
الى **حاله** **قال** **ففي** **ذلك** **حكومة** **على** **قوت** **شعب**
الرجل **وما** **مقره** **مردك** **ولا** **يجوز** **ان** **يكفي** **الب** **مثل**
هذا **خاترا** **او** **شعب** **فبلغ** **الحكومة** **على** **ان** **يؤا** **لا** **سفر**
لان **كل** **حكومة** **وقعت** **قبل** **ان** **تھا** **الخروج** **مهي** **موصه**

انه بلومرعا قلته لنفسه واما انا فليست اذ لك ولا معك كذا
 من ذلك الزمان **في ذلك اليوم دعى جماعة من سائر**
 عن جماعة كانوا اجلسوا فكل واحد منهم بيعة واحدة وحمل
 معهم معه كف حضا فضرب به وجهه ثلثة فمروا عندهم
 ما بحث عليه لهم وكان يقول له جئتكم ببيعة واحدة فقلت
 معوا هو ثلثة اعين وبعاله عين واحدة قال نعم وكذا
 لو قلتم جميعا لم يكن لهم الا نفسه وحده **قلت فاد**
 فقال ثلثة عينية كل واحد منهم معه فتي عينية **في عينة**
 الفتي قال نعم يدفع اليهم دية عيني ويخرج به فاحمله بنفسه
 بها منهم رجل واحد منهم فلما دية عينه **قلت ولاي**
 معنا ذلك اسود له حتى امهت قال نعم الا ان انا انما
 وقال الالة عينا واحدة كان كل واحد منهم قد فدا
 ثلث عينو وثق له ثلثا دية عينو وكان ذلك دية كاملا
 وهي دية عينو فاذا اقلستوها بالثمن اسودت فاكل
 واحد منهم فقلت فتي عينية وثلثا دية العينو فامهه ذلك فقلت
 قد فهمته **اذا دعا عروا احد بعد واحد**
 قلت تاروا فقام عروا اليوم وقام عروا عروا وقام
 عروا عروا عروا ما الكفر ذلك قالوا اجمعوا جميعا
 في الكفر وفسوا بان يجمعوا في الحكم فالحكم

في كفاة من في الجواب الاول قلت فاني الاول من الثلثة
 الذين فقيت اعينهم قال انا الاول من فقيت عينية وانا اذ
 ان افقا عينية كما فقا عيني فالحكم له ذلك ومن الماس
 قال نعم لانه الاول من اجل الذي فقا عينية فله عيان
 فله ان الزمان الاول او يوقا عينية فقلت فاني الاول فقا
 عينية **ثم اقل الثاني الى فقيت عينية فقال انا ايضا اذ**
 افقا عينية الاخرى الثاني فقا عينية فله ذلك فقلت
 ولم وهو ايضا فقيت عينية فقلت الثالث قال لانه
 لما دى الحكم بالعين الواحدة فقيت وصار الزجل اعدوا
 لم اذ جب الثاني فتي العينو لان عينو لا عور صوره كله
 في عينو له عينو لا لاراد به وقت التادله ان ذلك القول
 منه فمروا وفسوا وفسقان دين الله فالحكم عروا
 ما اذ ذلك يطلع العينو الاخرى **ففسقوا بعد** فقلت
 ولاي عليه لم فكم الثاني يطلع عينية قال قد فدا من بعض
 الجواب في ذلك ان عينو الاعدو بمنوله عينو وانما
 بغيره فماد في عينو فممنوله عينو واحدة وعينية
 هو بمنوله عينو ولو اذ حيلة فله فلع عينية فوكفت
 هذا اعني وفي هذا **اضحى** يعني وليس هذا احكم
 قلت فكم العروا في الحكم قال يقول لكتنا في الثالث

قلت فان زيدا قتل زحاما دعه اوليا
 المقبول اذ قتلته حكا وقال القاتل قتلته عمه اغل اشتقت
 عنه الدية والقتل مما لا ريب الا اوليا الله كذا و كذا القتل
 بقوله لم يلقا قتل قتل حكا وقال القاتل قتلته
 عمه امسكت عنه الدية قلت وعلم هذه القاتل
 بل وعما نبيه وفيه والله فلا ان كل قتل حكا كما قال
 اوليا المقبول وعليه الكفاية عنق فيه مومنه او صيام
 شهوتين متتابعين وار كل قتل حكا اما دمه من نفسه
 وان ابوا كان عليه التوبة والاعلاص **في زملين**
دا حرك فاقطع بهما ونسب الله
 عور جليلين اذا احل كلا واحد بغيره فاقطع
 الجمل فو قما فاما جملنا لا اذ اذ به فاما اعلا فله
 مده او ديه فاما اعلا فله مده اقلت فان رحت اليها
 فلتا اذ تيسر كلا واحد بهما بما صاحبه قال الجوز
 حكا جز جو الاله تنو كما قال رسول الله صلى الله عليه
 لا تنكحوا من مسلمين قلت فان كان هذا الجمل الذي يحل
 الرجلان كان لا حدهما وكان لا حدهما به عليه لانه
 منه او كان غنيا فيما بينهما فاقطع الجمل فو قما فاما
 بها قال ديه الذي كان له الجمل على اقله الاحد

٢٠٥
 فكل ديه يك الرجل الغني ام يكون له في الجمل تنو
التوبة والاعلاص
 عور الجوز فقال الجوز في الدية وليت في الحكا
 فو ديه قلت فان زيدا قتل زحاما دعه اوليا
 قال لا لا يقبل الله الدية له **في الميراث**
الدية والدية قلت فان الميراث اياه هل يقبل به
 فلا تنفر قلت ومقتل الجوز بالدية قال يقبل حكا
 بعد ولا يقبل هو مومنه **في التوبة** قلت فان قتله مومنه
 مسوكا قال الدية قلت كسر الدية كماله اذا كان
 موافقا لدمه الذي يرد منه **في التوبة**
عليه اذ كان ما ديه كماله في الرجل
 بالموافاة قلت ومقتل الرجل بالموافاة قال
 ديه الموافاة قال نصف الدية **في الرجل يلد له**
ضريرا رجول عليه حكا لا يلد له قلت فان
 حكا حكا عليه فضا ضا ديه مكران حكا عليه
 حكا الامام موصعه فلا اما القضا صمودة
 واما الحكا موصوك **في التوبة** قلت
 فان قتل واحد في قرية فادعه اوليا المقبول على قومه
 من القرية دون قومه من اهل القرية قال يجب القسامة

من هذه الذوات من حوزة علمه التلخيص قلت
فمن ان يقطع قال امر السكون وهو وصل اليه كقول
ولم يعلو من الوهم على ما وطأ اليه ملوامة
عليه السلام قلت انما استوقفة النساء في حوز
على القطع ما هو قال كماله كان عليه السلام من الحوز
او العصب او الحوز وما كان مما نسبته ذلك واعلق
عليه الابواب فما ان يوجده ذلك فهو حوزة قلت
فما لم يكون كقول الحوز الذي يجب على من حوز من حلقه
القطع ما هو قال الحوز الذي يبيع الانسان من الحوز فيبيع
الذات من الحوز وفي هذا كفاية لك فيما سالت
عنه في الحوز الذي يوجب القطع ما فهمه قلت
ما روي لا استوقفة من شغل نفوسا او عينا او فرسا او ما
اسبه في هذا من شغل من الشغل قال ليس في بيعه من هذا قطع
اذا استوقفة النساء من زوجه وترسخه وجماله قلت ما روي
الحوز الشغل عليه حوزة او اما باعلا وقال وكذا
لا يجب فيه القطع قلت ولم يهنا حوزة قال بقول الله
صلى الله عليه وآله وسلم انما حوزة وافع بزوجه في امته
قال لا قطع في فهو لا كونه قلت وما الكثرة قال العمار

٢٠٧
وقد سحر الحوز قلت ما روي قطع صاحب الحوز
ليسوا التزويج وشبهه وهو دفعه من الحوز الشغل
فهو على ساق فستوقفة ما روي قطع قلت فانه ليس
بجوز في السحر ولا في الحوز من هذا الشغل وقطع
دفع الحوزة او دفع الشغل وهو يساوي احرازه من حوزة
ذاته وهو حوز بها من الامام هل يقطع قال
لا قلت ولم يهنا يساوي حوزة قال لا يهنا اعو وصدق
فيه الا وهو هو مثل التزويج قلت وكذا كمالا
حوز مثل البصر الحوزة والقنا والبصر وما اشبه
ذلك قال وكذا كمالا كماله هو لا يجب فيه
القطع قلت وايضا يجب على ساق في هذا ما روي
بكل الصواب والادب الشغل حتى لا يبعد ويجوز
ذلك كونه **سبحه** **سبحه** **سبحه** **سبحه**
عز وجل استوقصا حوزا له حوزة من حوزة العيش
هل يجب عليه القطع قال نعم يجب في ذلك القطع
وهو القطع وهو واجب ما واجب فيه لانه قد روي
ما جعل الله حوزا عند الحوز في ساق حوز الاموال
سبحه **سبحه** قلت وكذا لو سرق صبا

عند محو وعليه في يده مال الف درهم وقال العبد سترتها
من فلان وقال المولا كذب الالف قال ان كان كفه من الز
جل البر وعمر العبد انه ستر فقامت دعوا او سيد بدلها
ما قال العبد كان في ذلك مائة ما او لم يكن كفه ذلك
قال الدعوا العبد وقال ان يقوم بيده **في سرور**
في سرور **في سرور** **في سرور**
سترها واهامه وسبابة مقصودا هل يحب عليه
فكع وقال القلع ولجب عليه مادام ان من كفه
اضبعان مال بها فوفة قلت وكذا ان كانت الالف
من مقصودها وحدها قال كذا الامور بها كالبواب
الاول **في سرور** **في سرور** **في سرور** **في سرور**
عن قول سترها وسبابة مقصودها من سترها احمر او
فواكة زكية او غير ذلك هل يحب عليه فكع
ام لا قال القلع واجب في كل ما كانت قيمته عشرة
درهم في وقت احده ولو قال القلع بعشرة بعد يوم او يوم
مبني الزمان في الحيوان في وقت او فتيق **في سرور**
قلت فانه لستر في حكم من سبب سبابة مقصودها
درهم او خمسة من سبب سبابة في اواكتر

في سرور **في سرور** **في سرور** **في سرور**
فقال القلع واجب في كل ما كان فباع ويحوي في ثمة
هذا المقادير **في سرور** **في سرور** **في سرور** **في سرور**
لو ستر قارب او في يد سبب وسبب على الدرب باب
او عليه باب وكذا لو ستر قارب الدرب قارب
لستر في باب الدرب قطع وكذا في باب الدار لان
الباب هو الخوذ والقلع فيما علو من ورايه **في سرور**
في سرور **في سرور** **في سرور** **في سرور**
عشرة دراهم من او زحل العام مقصود هل يحب عليه
القلع وكذا لو كان من العام الصادرة قال ستر
كان لصدا او مقصودا او كانت قيمته في
نفسه عشرة دراهم وجب فيه القلع **في سرور**
في سرور **في سرور** **في سرور** **في سرور**
بقوا في قلع الكسوف في الرضوخون حكمه
كحكم قلع الكسوف خارج قال لا يجوز قطعها
واحد حكم من اخذ في الصلوات مع سائر الامصار
وارادة من حوزة كان حكمه حكم من اخذ من حوزة
وان اخذ من كسوف كان الحكم فيه الى الامام وحكم
من اخذ على الكسوف والنيل المتلوكه ماد كوالله من
فكع اليه والتحل **في سرور** **في سرور** **في سرور** **في سرور**

عن رجل استوفى
من مخزومه في قصوفه نحو كبر وادار البصر
واحد واربعة واربعة واربعة واربعة واربعة
من الخبز واخرج الساع الى وقت في القصر ولم يخرج من باب
القصر وكان في الخبز سكان نحو صاحب القصر
فلما خرج عليه القصر قال لخب عليه القصر لانه
اخرج من خزانة صاحبه وخرج من باب مخزومه
الا ان سكان الخبز استوفى منهم من يخرج لخب
عليه القصر فاداك كل القصر واحد على من هو
سابق به القصر واداك كل القصر واحد على من هو
على من لم يكونوا له فاما باب القصر فلا يدخل
عليه ولا يخرج منه قلت فاداك كل القصر
كوفي صاحب القصر فستوفى الساع فيمن هو
الخبز واخرج من القصر ولم يخرج من باب
قال اذا كان باب القصر به واحد ولم يخرج منه
غيرة فهو حذو وخرجت عنه رجل حكمه حكم
من اخرج من الساع الى الخبز لخب عليه القصر فاما
سره من القصر عليه قلت فان كان في القصر سكان
فاداك كل سكان الخبز على من هو اهل الخبز

مستوفى ما ليسا في عشرة دراهم من حروف
خزونه فلما خرج عليه القصر قال قد تم من الخبز
في ذلك هو جوب القصر
قلت فان رجلا له على رجل عشرة دراهم مستوفى منه
الى له الدراهم من الخبز عليه عشرة دراهم
وتعموا الى الحاكم فقال انما استوفىها لاني علم
دراهم ما في المستوفى فان لخب عليه عشرة دراهم
او انكر فقال اليه لخب لخب الحاكم وليس لما
حبه ان خال العزيمة وهو مستوفى في خبز عليه القصر
لانه قد فعل ما لم يجر له
قلت فان رجلا مستوفى من رجل عشرة دراهم ما اليه
فلان دراهم الى الحاكم فلما خرج عليه القصر
قال ان اتعموا الى الحاكم امضا الحاكم وان
فوا اليهم لم يلزم الحاكم امضا حكمي من لم
يرفع اليه واما لخب امضا الحكم من الامار اذا خرجت
عنده السبع وبعث
فانما هو المستوفى قلت فما نقول في تساوي مستوفى
ما تساوي عشرة دراهم وهو على القصر في ثمنه

ما ساء وعسوه وراهم قال القلع لا تترك ادا فت
مت عليه السببه عند الامام **باب**
وسالته عن رجل وجد ثوبا قد
خذ من ثيبه متاعا واخرجه من حوزة قلع بيده وذلك
فهل يهدو الامام ما يحب على القلع ادا كنهوا الامام
فان ادا على القلع بيده لا وتال لم اذى انه يحب على ثيبه
دوى عنه القلع والامر بصف الدين كامله قلت
يهدو على السارق وبيده السرقة قال ان كان له مال فعليه
بيده ما يسوق وان لم يكن له مال لم يمسك السرقة
استهلكها السارق قلت في دفع دينه اليه القلع
ع قال لا ولا كفها فوضع في ثيب مال المسلمين قلت
فيما هو قد خذ دينه اليه من مال الزجل في نفسه ام من غايته
قال لا بل من غايته قلت وكيف يجوز على غايته و
قد اعنته قلع بيده قال لا اذى اذى اذى في قلع
بيد الزجل قضات حاشاهم كما وان كان قلع
عمدا فهو واجب اليه الخ كما انه قلع بيد الزجل ولام
يوان عليه في ذلك **باب** **باب** **باب**
عن الراي فتاوى عليه السلام قال اذا تشبه

عليه الشهود الاذى به او بالافران على نفسه اذى مرات
فاد الشهود على الذوا اذى به شهودا لا ملاح والادراج او
قتل على نفسه اذى مرات واحد عليه السلام محضا
في المصنوع ان كان يكو في المصنوع قلت فلا
علم جعل الله على الذوا اذى به شهودا على القتل شاهدين
او الزنا موفا عيانا واثنين موفا على الله على الزنا شاهدين
بعله ولا يحب المحرمات من شاهدين او اثنا عشر
الله فيه شاهدين لا يهمل الله قتل على القتل واهم ذلك
باب قلت فان رجعا الفرع على نفسه بالزنا عن اقاربه هل
يوزعوه المحرمات **باب** قلت فاد الشهود الشهود على
الذوا بالادراج والاملاح كيف يعمل الامام في ذلك قال
يحب على الامام ادا شهد عنه الشهود ان يسلم عوده
النهر وعرف قولهم وعرف اسلامهم وعرف اصابوا وهم قلت
ولا يؤمنوا يسلم الامام عوده قال لا لا يؤمنوا كان فيهم
الدمي الذي لا يجوز شهادته على البلى وعرفوا بها الاما
كان فيهم كيد الاعمال الذي لا يسر عماله الموقوفه
وذلك الذي ينزل الباقي بصدقه ولا يسر الامام ذلك بصدقه
الباستسوال الحقة فهو هذه الموضع فوجب على الامام ان

الامام شهاده هو قال ذلك حكما من الامام وقيته امواه من شيب
مالا يسلمون
قلت فما تقول في هذه المدعىة وام الولد والمخاضيه قال
اما المدعىة فامر الولد في حياها او ان يامخضو في حياها واما
المخاضيه فمدعىة على قدر ما عتق منها كذا وكذا
امير المؤمنين علي بن ابي طالب رضي الله عنه **التدوير**
قلت فكيف التمييز عندك قال اقل من المدعىة او شيو
في يدها كذا وكذا او على ذلك بعضا الخ من جده واليه
من جده سو كذا وشو كذا **والدعيه**
قلت فلان اربعة شهداء على ذلك وامره بالانفا قال انما
اسكرهم على نفس قال نعم واعلم ان المدعىة فلو عينا قال
لا ينفاد لت لجه فمدعىي الامام او نسل الشهود من الشهود واما
فيها كذا وعنه فلو شهدوا بذلك اقيم عليها الحد ولو لم ينعث
الى قولهم ان قلت فلان لم يشهدوا انما كذا وعنه وقالوا انها
فهمنا على ما وصاف في قسمها ولم يعلم كبر ذلك كذا
وعنه ام لم تكس وعنه قال نعم واعلم ان المدعىة اذا كان ذلك
كذلك واقبل المدعىة على الداعي **الشهود**
قلت اربعة شهداء على ذلك وامره بالانفا قال انما
اسكرهم على نفس قال نعم واعلم ان المدعىة فلو عينا قال
لا ينفاد لت لجه فمدعىي الامام او نسل الشهود من الشهود واما
فيها كذا وعنه فلو شهدوا بذلك اقيم عليها الحد ولو لم ينعث
الى قولهم ان قلت فلان لم يشهدوا انما كذا وعنه وقالوا انها
فهمنا على ما وصاف في قسمها ولم يعلم كبر ذلك كذا
وعنه ام لم تكس وعنه قال نعم واعلم ان المدعىة اذا كان ذلك
كذلك واقبل المدعىة على الداعي **الشهود**

210
و شهدا ما رواه فحوز بها بالكوفة كبر المدعىة في الزمان
والامواه قال هذه الامواه من شيب لم يصح الله فله على
وجهها خلاف شهودها واما المدعىة فلو عينا قال انما الشهود
يخبروا المدعىة اقلت وعنه نعم فلو عينا قال وعنه نعم
الشهود على المدعىة فلو عينا قال وعنه نعم
سئلوا على امره بالانفا في حق اليها للشافعي حله
كروا على ان يصح ان ينفاد كرويا به ما يكون
من الصحة مدعىي عنها مدعىي الزانية ومدعىي عن الشهود
انها فلو عينا ولا حد القادف وعندها الامام على
قدر ما يروا **الشهود**
قلت فلان اربعة شهداء على ذلك وامره بالانفا قال انما
اسكرهم على نفس قال نعم واعلم ان المدعىة فلو عينا قال
لا ينفاد لت لجه فمدعىي الامام او نسل الشهود من الشهود واما
فيها كذا وعنه فلو شهدوا بذلك اقيم عليها الحد ولو لم ينعث
الى قولهم ان قلت فلان لم يشهدوا انما كذا وعنه وقالوا انها
فهمنا على ما وصاف في قسمها ولم يعلم كبر ذلك كذا
وعنه ام لم تكس وعنه قال نعم واعلم ان المدعىة اذا كان ذلك
كذلك واقبل المدعىة على الداعي **الشهود**
قلت اربعة شهداء على ذلك وامره بالانفا قال انما
اسكرهم على نفس قال نعم واعلم ان المدعىة فلو عينا قال
لا ينفاد لت لجه فمدعىي الامام او نسل الشهود من الشهود واما
فيها كذا وعنه فلو شهدوا بذلك اقيم عليها الحد ولو لم ينعث
الى قولهم ان قلت فلان لم يشهدوا انما كذا وعنه وقالوا انها
فهمنا على ما وصاف في قسمها ولم يعلم كبر ذلك كذا
وعنه ام لم تكس وعنه قال نعم واعلم ان المدعىة اذا كان ذلك
كذلك واقبل المدعىة على الداعي **الشهود**

وهذا المذبح حوام على كل احد وليس يرضى به امار وخوف
 الله على الامم مئة ن
 عن القذف ما هو متاكد من الزنا فادعوا من يحب في القذف
 الحرف قال اما القذف فهو ان ينفق الذم على الزنا فيقولوا زاني
 او يقول للمرأة يا زانية فادعوا قالوا للرجل المتكلم يا زاني
 او يا زانية او يا زانية فادعوا هذا هو القذف فقلت
 فما يجب في هذا اقلا اما اذا قال الرجل يا زاني او المرأة يا
 زانية فله فدية فعلى الامام ان يقول للقاذف اسب اذ
 بعه يهود على ما قلت فان اقام الادب عنه فهو دعي
 ما دفعه به من الزنا اقام عليه الامام الحد ولا تسبيل القا
 دح ان كان يكره الحد الكفر وان كان محصيا فحد
 المحصن وان كان مملوكا الحد المملوك
 عن الشهود دعي ما دفع به الرجل قال يقيم الامام
 على القاذف الحد وهو ما توفى حده فقلت وان لم يوفى حده
 فهو دعي الامام وقصة قال ذلك من الزعمه حايو
 اربعه اشهر
 فوفى الاب له دعي يقيم الحد الاب اذا دفع
 يوفى كتابه والدي يوفى مولى المحصن

قتله ولما جازى به ولا عا خطا كان عليه سبع الضرب وسبع
 له به ويكون ذلك على عاقلة **قلت** فان كان تعد قتله ثم صر على دية
 قال يكون ذلك في صلب المرد لا يكون على عاقلة منه شي **قلت** فان
 شهد اول الشهود على انسان بالزنا ثم كمل آخر الشهود فلم يشهد وقال
 يجلد الذي شهد **قلت** واذا قال الا الشهاده لا تتم ولا سبيل على
 الشهود عليه ولا على الناكح **قلت** والشهود عليه قال لا سبيل عليه
 لان الشهاده لم تتم **قلت** فالتكليف الشهاده قال لا سبيل عليه **قلت**
 فان الرجل لما شهد عليه اليهود اربعة وحمد الامام مقتله وحده
 محبونا بعد رجمه قال على الامام دية يوديها من بيت مال المسلمين **قلت**
 ولم قال لان ذلك خطا من خطا الامام لانه قد كان يجب عليه ان يسأل
 عن محنة عقل اليهود عليه كما قد منا فما يجب على الامام **قلت** فان لم
 يكن محصيا ضرب شهداتهم ثم بعد بعد ذلك محبونا قال عليه من
 الضرب في اموالهم **قلت** وكذا لو شهدوا على رجل فرجم ثم وجد
 بعد الزجر مملوكا قال كان عليهم قيمته في اموالهم لمولاه ان شهدوا
 انه يجر **قلت** فان لم يشهدوا والجرود رجمه الامام شهداتهم قال
 ذلك خطا من الامام وقيمته لمولاه من بيت مال المسلمين **قلت** فادعوا
 وام الولد المكاتبه **قلت** فانا نقول في حد طرد بر واثم الولد

اذا تعافوا بينهم **من الأب بعد ف الإبريق** فان قد فلاب الابن هل
 نجد قال نعم بعد الاب اذا قد ف الابن الولد لان الله يقول في كتابه الذين
 يرفعون الحصان فلاب وغيره في القدر في سواها خاصة **قلت** فان هو لم
 يقد فيه في نفسه خاصة ولكن قال الرباني في السائل الامام الاب
 الشهور علي بن ابي طالب فان أتى بذلك أقبح عليها الجسد والجلد الاب علي قد فيه
 لأمارة ثمانين جلده **قلت** فان أتى بالشهور عليها قال نعم بها الامام مائة
 جلده ثم زوجها قول **الجلد** في الإحصاء ان لم يتم البيه لاعتبارها فان نكل
 جلد لها وكانت امرأته على ما **الإبريق** في **أبنة** قلت وإن رجلاً قد ف
 هل نجد له قال نعم **الرجل** بعد في الجماعة قلت فان رجلاً قال الجماعة يابني
 الرباني ما عليه قال انما نفقوا الى الامام جلده الامام لكان واحد جدياً
قلت هل يكون الأولاد الذين يظلمون للامهات او الامهات قال انما
 الامهات الخلة وفات وهن المطالبات **قلت** فركن منهم قد مات
 فاليطاب ولد هالها اذا قال لهم يابني الرباني **قلت** وكذلك لو قال
 لرجل ارجلني او ثلثه يابني الرباني قال يسأل عنهم فان كان اثمهم ووجد
 اثمهم لها عليه الجسد وان كانت امهاتهم متوفيات لم يحج على الثأر في الجسد
 وعلى سبيله لانه قال اني في الربانيه وهم لامهات شتى **انما قال** ان يابني الرباني

قلت فان رجلاً قال لرجل يابني الرباني قال يجب على القادر الجسد وإذا
 قال كذلك لانه له امهات أمه وحيدة وغيرهما وجد اثم من امهات
 ابيه لانهم قد ولد له **انما قال** يابني الرباني قلت فان رجلاً قال
 لرجل يابني بأمته او بافعل بأمته قال انما قوله بافعل امه فهو
 اكبر القدر **انما قال** يابني او بافعل قلت فان رجلاً قال لرجل
 يابني او بافعل قلت انما قوله بافعل او بافعل فيسأل عن اولاديه من
 قوله فان ذكر لانه ولد القدر بالربانيه له وان الله في قوله والرباني
 وفسما جرح عن ذلك لم يجب عليه فيه جلد وللامام ان يؤدبه
انما قال ان يكتنه عتب قلت فان قد قد فقتل البيه فادعيات
 ان يكتنه عتب قال نعم على قدر ما يكتنه البيه فان جاء بها ولا يجد
انما قال الحق في قلب فان هو لم اقامه الامام وامر بجلده فاما القدر
 لمن قد قد قال اذا كان قد ف من هو بجلده له في قد فام الجسد ولم يجب
 عليه في سبته غير ذلك **قلت** فان قد ف عر الذي نجد له قال نجد
 الصاخذ امسدا لمن قد ف من بعد المزاج من الاول وكذلك كثر من عن
 امر المؤمنين **علي** ان الوطاب عليه السلام انه جلد جدي في موضع واحد

الرجل طلق في ذلك الكلام قلب فان جلا قال لمكة امرأة قالت لرجل
يا ماني قال الرجل ما نيت بك قال لا يجد علي احد منهما **قلت** ولم قال لانها
جيت قد فتت صدقها نفق لها نيت بك سقط عنها الجسد بسقط بقدر اياها
وسقط عنه الجسد لانه انما اسقط على نفسه من واحد ولا يلزمه بشهاده على
نفسه مود واحد جلد **قلت** فان الرجل قال لها يا ابنه دعالت ما نيت في قال
يجب على كل واحد منهما جلد **قلت** لم قال لانهم قد فيها حق والابن ابيه فلما قالت
سألتني كانت الصاكا كره **اذا قذف** **انها** فتالت ما نيت بها قلت فان قال
لها ما نيت الزانية دعالت ما نيت بها قال عليها الجسد قلت فان قال لها ما نيت الزانية
دعالت ما نيت بك قال كذا كذا يجب عليها الجسد لانها اذا قال جميعا لا اله الا الله
اذا قذف **الزانية** فزنت عليه قلب فان قال لها ما نيت الزانية دعالت ما نيت
ما نيت فان وجب عليه الجسد لا يجرى بها وجب عليها هي الجسد لانها لو كره **اذا قال**
ام من باعك او اشتراك في بيعك فافان رجل قال لبيد ام من باعك ان ام لم يشرك
في ابيه قال ينظر الام من باع او اشتراك فان كانت امه مملوكه لم يجب عليه الجسد
جد لان ليس على كوفي الملو كحد وان كانت حرة وجب عليه الجسد لانه قد ذمها
اذا قال ام من سار بك او بيعك ما ابيه قلت فان رجلا قال لبيد ام من يشتر بك
او بيعك ما ابيه فافان رجلا قال لبيد ام من يشتر بك او بيعك ما ابيه وكان
ذكر فيهما لبيد من سبيعه ولا من سار به فافان لا يكون عليه لانه لم يتعد ويجوز اجنبه

الميل

الميل بعد الرجوع الى العبد قلت فان قيل اذ ذم رجلا او عبدا اقال
لا يجب عليه الجسد **قلت** ولم قال لان الله يقول والذين يبيعونكم بالمحصنات
المؤمنات وليس اهل الذمة ثمن من وليس من قد ذم واما الأمة
والعبد طيس فيهم من يبي الا حر اذ ذم اكل العبد لم يجب على
اي حرد **قلت** فان قد ذم العبد اكر قال نجد العبد اذ ذم اكر
قلت وكذلك الذي اذ ذم الميراث يجب على الذي الجسد لانه قد ذم المحصنة
وحكم الله جائز على جميع المسلمين والمسلمين والذين **قلت** فان رجلا ذم عبدا
والعبد لم يجرم وروايت سعد بن المولى ام العبد قال لا مرفي وكذا في
الامام وليس للعبد ان يطالب لها من بعد ما لانه عذر اشر لها وعك
على الامام ان نعت في ذلك ما يصح عنده من طهارة الام لانه وليها في ذلك
جاء في بن جليل فيطأ احد هما وفاق حامية بن جليل موطها لاجد هما
عقد في رجل الوطى هل يجب على القاذف حد ام لا ذم عليه الجسد لانه قد ذم
من لم يجب عليه الجسد **قلت** فان الجارية جات بولي هذا الجاني فقال له رجل
ما من الباعلة هل يجب على القاذف حد ام لا فافان هذا ايضا او كل في طرد الجسد
لانه ذم اقمه **قلت** وان امرأة تجرح جرحا بولي هذا الرجل ليس هو ابني
ثم قال اقول في ذلك ان ارتفع اسم الحاكم وحكمته في ذلك المرأة مرجع عند

لعلكم بعد الانكار عليه المذوم ابنه ان لم ^{تفعل} **فان** الى الجاني فلا يجلب عليه **قلت**
قلت فان قال ليس بولد ابيك قال عليه البيهقي انه ولد له علي فاشبهه فان
 قامت البيهقي بكثرة الجمل انما هو في ذلك هذه الولد فان قال ليس بولد
 ولا يفي بولد الاعراب لان كان ابنه ملاح عنه وقت يدهما وان حج وقالوا ليس
 بولد له ولحق به **اذا قال استأثرت فلان قلت** فان رجلا
 قال لرجل في غضب او عداوة غضب لست بابن فلان الذي يدعيه قال
 حال حال العادي الما اذ بني تحت يد راعته الجيد وبين امرهم لم يظهر من اراة تد
الاب قد في ام المؤمنين وقد مات قلت فان رجلا قد وام ابنه وقد مات
 وبني حرمه مثله فيطال له الذي قال له مات فيها الى الامام والذين البطا كثر الان
 وبنوا خضافي دارة رجلا والوالدوا بواجب حقة على الولد ان كان الولد يولد له
 وولده لتولد من مولد له على يد غيره ام انت و ما له الامان فلو بوج على سر وقال
 ابنه فظفوا ولده حولنا امر مطا ببت الولد من والده الى الامام **قلت**
القول في الجار بين وسألت في الحكم في الجار بين كيف هي
 فعلى حكمكم كما قالتم انما جاور الذي جاورت له في منزل وتبعون في الارض فتباد
 ان يسلوا او يصلوا او ينفطه او يجمع وارجلهم في خلا في او يتوا من الارض وله
 لهم من في الدنيا ولهم في الاخر عذاب عظيم **قلت**
 من في هذه الآية كيف حكمه قال نعم اسأله ما كفي لا انما اذ اخذ الحجاب والبرق
 الطريق وطال التلاوة وانما المال وقل النسخ ان مثله به يصلح من عاين
قلت كيف مثله قال يصير عتقه ثم يعليه **قلت** ويصلح من
 قال له وجب دكره كمن يترى شرا وبني او يبرز مثله به عورة **قلت**



قالوا

